

تنظیم المدائن، (اہل سنت) پاکستان کے جدید نصاب کے عین مطابق

برائے طلباء از 2014 تا 2016

# نورانی گائیڈ

حل شدہ پرچہ جات

درجہ عالمیہ

2

سبیر

برادرز

لاہور





تنظیم المدارس (اہل سنت)، پاکستان کے جدید نصاب کے عین مطابق

برائے طلباء از 2014 تا 2016۔

# تورانی گائیڈ

حل شدہ پرچہ جات

منقح محمد شمس تورانی دست برکات عالمیہ

درجہ عالیہ \* سال دوم

زبیہ سنٹر، ۴۰، اردو بازار لاہور  
فون: 042-37246006

سبیر برادرز (رجسٹرڈ)



تنظیم المدارس (اہل سنت)، پاکستان کے جدید نصاب کے عین مطابق  
حل شدہ پرچہ جات

المعروف

# تورانی گائیڈ

برائے طلباء / برائے طالبات

درجہ عالیہ سال اول	درجہ عالیہ سال اول	درجہ عامہ سال دوم	درجہ عامہ سال اول
درجہ عالیہ سال دوم	درجہ عالیہ سال اول	درجہ خاصہ سال دوم	درجہ خاصہ سال اول

مکتبہ مبینہ سیفیہ  
0301-7728754

نظامیہ کتب گھر  
0301-4377868

شیخ ابوبکر عیسیٰ کتب خانہ  
042-37240084

رضا ایک اشاپ  
شاہ حسین چوک گجرات

مکتبہ قاریہ  
042-37226193

مکتبہ اہلسنت  
اندر دون بوجر گیت ملتان

مکتبہ اہلسنت  
مک سنٹر و اردو بازار لاہور

مکتبہ غوثیہ عطاریہ  
گلی بک

مکتبہ غوثیہ عطاریہ  
051-577702

سبیر برادرز® زبیہ سنٹر، ۴۰، اردو بازار لاہور  
042-37246006



## ترتیب

- ☆ عرض ناشر \_\_\_\_\_ ۴
- ☆ درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2014ء \_\_\_\_\_ ۵
- ☆ پرچہ اول: صحیح بخاری \_\_\_\_\_ ۱۷
- ☆ پرچہ دوم: صحیح مسلم \_\_\_\_\_ ۲۹
- ☆ پرچہ سوم: جامع ترمذی \_\_\_\_\_ ۴۰
- ☆ پرچہ چہارم: سنن ابوداؤد و آثار السنن \_\_\_\_\_ ۵۱
- ☆ پرچہ پنجم: سنن نسائی و سنن ابن ماجہ \_\_\_\_\_
- ☆ درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2015ء \_\_\_\_\_ ۷۱
- ☆ پرچہ اول: صحیح بخاری \_\_\_\_\_ ۸۲
- ☆ پرچہ دوم: صحیح مسلم \_\_\_\_\_ ۹۲
- ☆ پرچہ سوم: جامع ترمذی \_\_\_\_\_ ۱۰۳
- ☆ پرچہ چہارم: سنن ابوداؤد و آثار السنن \_\_\_\_\_ ۱۱۶
- ☆ پرچہ پنجم: سنن نسائی و سنن ابن ماجہ \_\_\_\_\_
- ☆ درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2016ء \_\_\_\_\_ ۱۲۸
- ☆ پرچہ اول: صحیح بخاری \_\_\_\_\_ ۱۳۹
- ☆ پرچہ دوم: صحیح مسلم \_\_\_\_\_ ۱۵۲
- ☆ پرچہ سوم: جامع ترمذی \_\_\_\_\_ ۱۵۶
- ☆ پرچہ چہارم: سنن ابوداؤد و آثار السنن \_\_\_\_\_ ۱۸۱
- ☆ پرچہ پنجم: سنن نسائی و سنن ابن ماجہ \_\_\_\_\_

لَا تُؤَدُّونَ إِلَّا لِنَفْسِكُمْ

جملہ حقوقِ ملکیت سے بحق ناشر محفوظ ہیں

# تورانی گائیڈ

با اہتمام: ملک شبیر حسین

بن اشاعت: فروری 2017

قیمت: 160/= روپے

شاپک پیپلی کیشنز  
ایڈ: 042-37240084

سبیر برادرز (رجسٹرڈ)  
زبیو سٹریٹ، ۴۴، اردو بازار لاہور  
ایڈ: 042-37246006



## عرض ناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ!

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله وعلى آله وصحبه يا حبيب الله  
ہمارے ادارہ کے قیام کے بنیادی مقاصد میں سے ایک یہ بھی تھا کہ قرآن کریم کے  
تراجم و تفاسیر، کتب احادیث نبوی کے تراجم و شروحات، کتب فقہ کے تراجم و شروحات،  
کتب درس نظامی کے تراجم و شروحات اور بالخصوص نصاب تنظیم المدارس (اہل سنت)  
پاکستان کے تراجم و شروحات کو معیاری طباعت اور مناسب داموں میں خواص و عوام اور  
طلباء و طالبات کی خدمت میں پیش کیا جائے۔ مختصر عرصہ کی مخلصانہ سعی سے اس مقصد میں ہم  
کس حد تک کامیاب ہوئے ہیں؟ یہ بات ہم قارئین پر چھوڑتے ہیں۔ تاہم بطور فخر نہیں بلکہ  
تحدیثِ نعمت کے طور پر ہم اس حقیقت کا اظہار ضرور کریں گے کہ وطن عزیز پاکستان کا کوئی  
جامعہ کوئی لائبریری کوئی مدرسہ اور کوئی ادارہ ایسا نہیں ہے جہاں ہماری مطبوعات موجود نہ  
ہوں۔ فالحمد لله على ذلك

علوم و فنون کی اشاعت کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ طلباء و طالبات کی آسانی اور امتحان  
میں کامیابی کے لیے تنظیم المدارس (اہل سنت) پاکستان کے سابقہ پرچہ جات حل کر کے  
پیش کیے جائیں۔ اس وقت ہم ”نورانی گائیڈ (حل شدہ پرچہ جات)“ کے نام سے تمام  
درجات کی طالبات کے لیے علمی تحفہ پیش کر رہے ہیں جو ہمارے قلمی معاون جناب مفتی  
محمد احمد نورانی صاحب کے قلم کا شاہکار ہے۔ نصابی کتب کا درس لینے کے بعد اس حل شدہ  
پرچہ جات کا مطالعہ سونے پر سہاگہ کے مترادف ہے اور قیمتی کامیابی کا ضامن ہے۔ اس کے  
مطالعہ سے ایک طرف تنظیم المدارس کے پرچہ جات کا خاکہ سامنے آئے گا اور دوسری  
طرف ان کے حل کرنے کی عملی مشق حاصل ہوگی۔ اگر آپ ہماری اس کاوش کے حوالے  
سے اپنی قیمتی آراء دینا پسند کریں تو ہم ان آراء کا احترام کریں گے۔

آپ کا مخلص: شبیر حسین

الاختبار السنوي النهائي تحت اشراف تنظيم المدارس لأهل السنة باكستان

## شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية

”السنة الثانية“ الموافق سنة 1435ھ 2014ء

## ﴿الورقة الأولى: لصحيح البخاري﴾

مجموع الأرقام: ۱۰۰

الوقت المحدود: ثلاث ساعات

الملاحظة: السؤال الأول اجباري ولك الخيار في البواقي أن تجيب

عن الثلاثة

السؤال الأول: عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان الحياء من الإيمان .

(۱) ترجم الحديث الى الأردية وبين أن ”دعه“ آية صيغة أى قسم

من الأقسام السبعة الصرفية؟ (۱۰)

(۲) عرف الحياء وفصل معنى قوله ”وهو يعظ أخاه في الحياء“؟ (۷)

(۳) من هم الأنصار ولم سموا بهذا الاسم؟ اذكر خمسة أسماء

للصحابة من الأنصار؟ (۸)

السؤال الثاني: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به

خيراً يفقهه في الدين وأنا أنا قاسم والله يعطى ولن تزال هذه الأمة قائمة

على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله .

(۱) شكل الحديث ثم ترجمه الى الأردية؟ (۱۰)



(۲) بین علاقة قوله صلى الله عليه وسلم "انما أنا قاسم" بما قبله؟ (۵)

(۳) ما المراد بـ "هذه الأمة"؟ جميع الامة أو جماعة مخصوصة؟

وعلى الثانى عين تلك الجماعة؟ (۱۰)

السؤال الثالث: ان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل مثنى

مثنى ويوتر بركعة .

(۱) ترجم الحديث الى الأردية؟ (۵)

(۲) اكتب اختلاف الائمة الأربعة فى عدد ركعات الوتر مع

دلالتهم؟ (۱۰)

(۳) أيد مذهبك بالدلائل القوية؟ (۵)

(۴) أجب عن الحديث المذكور فى السؤال ما يوافق مذهبك؟ (۵)

السؤال الرابع: عن جبير بن مطعم قال أضللت بغير الى فذهبت

بعرفة فقلت هذا والله من الحمى فما شأنه ههنا؟

(۱) ترجم الحديث الى الأردية وبين مراد الجملة المخطوط

عليها؟ (۱۰)

(۲) كم حجة حج النبى صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة وبعدها؟

وأيضا اذكر تعداد عمراته صلى الله عليه وسلم؟ (۱۰)

(۳) لم سميت قريش بالحمى؟ (۵)

السؤال الخامس: عن أنس بن مالك أن النبى صلى الله عليه وسلم

نعى جعفر او زيد اقبل أن يحبنى خبرهما وعيناه تزرقان .

(۱) ترجم الحديث الى الأردية؟ (۵)

(۲) اذكر أحوال جعفر وزيد نسباً وشرافه وفى آية غزوة

استشهدا؟ (۱۰)

(۳) فى هذا الحديث معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، ماهى؟

أوضحها؟ (۱۰)

درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2014ء

﴿پرچہ اول: صحیح بخاری﴾

سوال نمبر 1: عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه فى الحياء فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم دعه فان الحياء من الايمان .

(الف) ترجم الحديث الى الأردية وبين أن "دعه" آية صيغة وإى

قسم من الأقسام السبعة الصرفية؟

(حديث کا اردو میں ترجمہ کریں، "دعه" کون سا صیغہ ہے اور ہفت اقسام میں سے

یہ کیا ہے؟)

(ب) عرف الحياء وفصل معنى قوله "وهو يعظ أخاه فى الحياء"

(حياء کی تعریف کریں اور "وهو يعظ أخاه فى الحياء" کا تفصیلی مفہوم بیان

کریں؟)

(ج) من هم الأنصار ولم سموا بهذا الاسم؟ اذكر خمسة أسماء

للصحابية من الأنصار؟

(انصار کون ہیں اور ان کا یہ نام کیوں رکھا گیا ہے؟ انصار صحابہ سے پانچ کے اسماء

گرائی تحریر کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

ایک انصاری صحابی کے پاس سے گزرے جو اپنے بھائی کو "حیاء" کے بارے میں پند و



نصیحت کر رہا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: تو اسے چھوڑ، کیونکہ حیا، ایمان کا حصہ ہے۔

لفظ ”دعہ“ صیغہ اور اس کا ہفت اقسام سے تعلق: لفظ ”دَعَّ“ صیغہ واحد مذکر، فعل امر حاضر معروف ثلاثی مجرد، ہفت اقسام سے، ناقص یا ئی باب نَصَرَ يَنْصُرُ - انت ضمیر اس میں پوشیدہ ہے جو فاعل ہے اور ”ة“ ضمیر منصوب محلا مفعول بہ ہے۔ فعل اپنے فاعل اور مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔

(ب) حیا کی تعریف اور ”وہو يعظ اخاه في الحياء“ کا مفہوم:

حیا کا لغوی معنی ہے: ملامت کرنا، سرزنش کرنا، خوفزدہ ہونا۔ اصطلاحی معنی ہے: معصیت و نافرمانی کے کاموں سے دور رہنا اور ان کا ارتکاب نہ کرنا۔

ہر مسلمان خود بے حیائی اور برے امور سے اپنے آپ کو بچاتا ہے اور دوسرے لوگوں کو بالخصوص بھائیوں کو اس سے دور رہنے کی تلقین کرتا ہے، تاکہ اسلامی معاشرہ کے وہ مہذب افراد بن جائیں اور باعزت زندگی گزار سکیں۔ اسی مقصد کے پیش نظر ایک انصاری صحابی اپنے بھائی کو ”حیا“ کے بارے میں سخت الفاظ میں نصیحت کر رہے تھے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارے میں شدید الفاظ اور گرفت کرتے ہوئے سماعت فرمایا تو فرمایا: تم اپنے بھائی کو اپنی حالت پر چھوڑ دو، جب یہ صاحب ایمان ہیں تو صاحب حیا بھی بن جائیں گے، کیونکہ ایمان اور حیا دونوں معارض اشیاء نہیں ہیں بلکہ حیا، ایمان کا حصہ ہے۔

(ج) انصار کی وجہ تسمیہ:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے: (۱) مہاجرین: یہ وہ لوگ ہیں جو مکہ چھوڑ کر اور عازم ہجرت ہو کر مدینہ طیبہ آ گئے، تاکہ کفار کے مظالم اور ان کی عداوتی کارروائی سے محفوظ رہ سکیں۔ (۲) انصار: یہ وہ لوگ ہیں جو مدینہ طیبہ کے رہنے والے تھے اور انہوں نے اپنے مہاجرین بھائیوں کی دل کھول کر معاونت کی اور انہیں اپنے

پاؤں پر کھڑا کرنے کی کوشش کی۔ چونکہ انصار نے اپنے مہاجرین بھائیوں کی خوب مدد کی تھی، اسی وجہ سے انہیں ”انصار“ کہا جاتا ہے۔

پانچ انصار صحابہ کے اسماء گرامی: انصاری صحابہ کی تعداد ہزاروں تک پہنچتی ہے، ان میں سے پانچ کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

۱- حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ

۲- حضرت طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ

۳- حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ

۴- حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ

۵- حضرت زبیر رضی اللہ عنہ

سوال نمبر 2: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَائِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِيْهِ وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ .

(الف) شکل الحدیث ثم ترجمہ الى الأردية

(حدیث پر اعراب لگائیں، پھر اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) بین علاقة قوله صلى الله عليه وسلم ”إِنَّمَا أَنَا قَائِمٌ“ بما قبله .

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”إِنَّمَا أَنَا قَائِمٌ“ کا ماقبل سے تعلق واضح کریں؟)

(ج) ما المراد بـ ”هذه الأمة“؟ جميع الامة أو جماعة مخصوصة؟

وعلى الثانى عين تلك الجماعة؟

(”هذه الامة“ سے مراد تمام امت ہے یا خاص جماعت ہے؟ بر سبیل ثانی اس کا

تعیین کریں؟)

جواب: (الف) اعراب وترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگا دیے گئے ہیں اور ترجمہ حدیث درج ذیل ہے:



نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جس آدمی سے بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے، اسے دین کی سمجھ عطا کرتا ہے۔ بیشک میں تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ عطا کرنے والا ہے۔ یہ امت ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر کاربند رہے گی اور اس کا دشمن اسے نقصان نہیں پہنچا سکے گا، یہاں تک کہ اللہ کا حکم آجائے گا۔ (یعنی قیامت قائم ہو جائے گی)

(ب) ”إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ“ کا ماقبل سے تعلق:

عبارت ”إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ“ کا ماقبل سے دو طرح سے تعلق ہو سکتا ہے: (۱) ایک جملے کا دوسرے جملے پر عطف ہے۔ پہلے جملہ میں یہ مضمون بیان ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ جس آدمی سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے، اسے دین کی دولت سے سرفراز فرماتا ہے۔ دوسرے جملے میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی عنایات کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اسی طرح میں اللہ تعالیٰ کی عنایات اور فضل و کرم سے تقسیم کاری میں مصروف عمل ہوں۔ پہلے جملے میں مفعول متعین ہے کہ دین و بھلائی کی دولت عطا کی جاتی ہے لیکن تقسیم کاری میں مفعول کا تذکرہ ہی نہیں ہے تاکہ عطاء اور تقسیم کاری ہر چیز کو شامل ہو جائے۔ (۲) ایک واقعہ کا دوسرے واقعہ پر عطف ہے یعنی پہلے عطاء الہی کا ذکر ہوا ہے اور اب عطاء مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ ہے۔

(ج) ”هَذِهِ الْأُمَّةُ“ سے مراد:

زیر بحث حدیث میں یہ مضمون بیان ہوا ہے کہ یہ امت بھلائی پر قائم رہے گی اور دشمن اسے نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔ اس امت سے مراد پوری امت نہیں ہے، کیونکہ امت میں تو امت دعوت بھی شامل ہے۔ امت سے مراد جماعت ہے اور جماعت سے بھی ”سواد اعظم“ مراد ہے۔ اس کے بارے میں فرمایا: ”اتبعوا السواد الاعظم“ اس سے مراد اہل سنت و جماعت ہیں۔

سوال نمبر 3: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنی مثنی ویوتر برکعة۔

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیہ؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اکتب اختلاف الائمة الأربعة فی عدد رکعات الوتر مع

دلالتہم؟

(نماز وتر کی تعداد رکعات کے حوالے سے مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟)

(ج) أید مذہبک بالدلائل القویة؟

(آپ اپنے مذہب کو قوی دلائل سے بیان کریں؟)

(د) أجب عن الحدیث المذكور فی السؤال ما یوافق مذہبک۔

(مذکورہ حدیث کا اپنے مذہب کے مطابق جواب دیں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت دو، دو رکعت نماز ادا فرماتے پھر ایک رکعت کے ساتھ وتر بنا لیتے تھے۔

(ب) نماز وتر میں تعداد رکعات کے حوالے سے مذاہب آئمہ:

نماز وتر کی تعداد رکعات کتنی ہے؟ اس بارے میں آئمہ اربعہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ نماز وتر کی رکعات تین ہیں، جو دو تشہد اور ایک سلام کے پڑھی جاتی ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز وتر کی دو رکعات پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(ii) آپ کی ہی روایت ہے: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نماز وتر تین رکعات ادا فرماتے تھے اور آخر میں سلام پھیرتے تھے۔



(iii) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعات وتر ادا کرتے تھے، پہلی رکعت میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ اَلْح، دوسری رکعت میں قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ ۝۱ اور تیسری رکعت میں سورہ اخلاص کی قرأت کرتے تھے۔

۲- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز وتر ایک رکعت سے گیارہ رکعت تک ہے۔ تاہم تین رکعت اور دو سلام کے ساتھ ادا کرنا افضل ہے۔ ان کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

(i) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: نماز وتر ایک رکعت ہے جو رات کے آخری حصہ میں ادا کی جاتی ہے۔

(ii) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بیان ہے: ان سے دریافت کیا گیا کہ کیا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے نماز وتر ایک رکعت پڑھی تھی؟ آپ نے جواب میں فرمایا: ہاں، لیکن وہ فقیہ شخص تھے۔

(iii) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت دو رکعت نماز پڑھتے تھے جبکہ نماز وتر ایک رکعت پڑھتے تھے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات یوں دیے جاتے ہیں:

(الف) دو گانہ نماز کے ساتھ مزید ایک رکعت ملا کر تین رکعت نماز وتر بنائی جاتی تھی۔

(ب) دو رکعت کے ساتھ مزید ایک رکعت شامل کر کے تین رکعت نماز وتر بنائی جاتی تھی۔

(ج) مجتہد ہونے کی وجہ سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو امتیاز حاصل تھا۔

(ج) مذہب و دلائل:

ہمارا مذہب عیاں ہے کہ نماز وتر تین رکعات ہیں، جو دو تشہد اور ایک سلام کے ساتھ ادا کیے جاتے ہیں۔ ہمارے مذہب کی تائید عمل صحابہ سے بھی ہوتی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ

وسلم کے اولین تلامذہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تین رکعت نماز وتر ادا کرتے تھے۔ پہلی رکعت میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ اَلْح، دوسری رکعت میں سورہ کافرون اور تیسری میں سورہ اخلاص کی قرأت فرماتے تھے۔

(د) حدیث مذکور کے حوالے سے سوال اور اس کا جواب:

حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت نماز وتر ادا کرتے تھے لیکن وتر ایک رکعت پڑھتے؟ اس کا مطلب یہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت کے ساتھ مزید ایک ملا کر تین رکعت بنا لیتے تھے۔

سوال نمبر 4: عن جبیر بن مطعم قال أضللت بعیر الی فذہبت بعرفۃ فقلت هذا واللہ من الحمس فما شانہ ہہنا؟

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیۃ و بین مزار الجملة المخطوط علیہا۔

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟ اور خط کشیدہ جملہ کا مفہوم واضح کریں؟)

(ب) کم حجة حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل الهجرة و بعدھا؟ و ایضا اذکر تعداد عمراتہ صلی اللہ علیہ وسلم؟

(ہجرت سے قبل اور بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج کیے؟ نیز آپ کے عمروں کی تعداد بتائیں؟)

(ج) لم سمیت قریش بالحمس؟

(قریش کو ”حمس“ کے نام سے کیوں پکارا جاتا ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: ایک دفعہ میری بکری گم ہو گئی، میں (تلاش کرتا ہوا) عرفات میں پہنچا (وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے) میں نے کہا: اللہ کی قسم! یہ قریش سے ہیں۔ (یا رسول اللہ) آپ یہاں کیسے تشریف فرما ہیں؟



### خط کشیدہ الفاظ کی تشریح:

أَضَلُّكُ: صیغہ واحد تکلم فعل ماضی معروف، ثلاثی مزید فیہ، باب افعال۔ گم کرنا، گم پانا، دستیاب نہ ہونا۔

بَعْرِفَةٌ: اس کی جمع عرفات آتی ہے، میدان کا نام جو مکہ معظمہ سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ حجاج کرام یہاں قیام کرتے ہیں اور یہ قیام حج کا رکن اعظم ہے۔ عرفہ کا معنی ہے پہچانا، زمین پر نزول کے بعد حضرت آدمؑ اور حضرت اماں حوا رضی اللہ عنہ کی یہاں ملاقات ہوئی اور باہم انہوں نے پہچان لیا۔ اسی مناسبت سے اس میدان کو عرفات یا عرفہ کہا جاتا ہے۔

الحَمَس: اس کا لغوی معنی ہے: بہادری، شجاعت، دلیری۔ چونکہ قریش کے لوگ بھی بہادرو شجاع تھے، اس لیے ان کے لیے لفظ ”حَمَس“ استعمال کیا جاتا ہے۔

(ب) ہجرت سے قبل اور ہجرت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجوں کی تعداد: ہجرت سے قبل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی حج نہیں کیا تھا لیکن ہجرت کے بعد آپ نے ایک حج کیا تھا۔ آپ کے اس حج کو ”حجۃ الوداع“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، کیونکہ آپ کی زندگی کا یہ پہلا اور آخری حج تھا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کل چار عمرے ادا فرمائے تھے۔ (۱) ۶ھ میں حدیبیہ کے سال ذی القعدہ میں۔ (۲) آئندہ سال ذی القعدہ میں عمرہ کیا، جسے عمرۃ القضاء سے یاد کیا جاتا ہے۔ (۳) ۸ھ میں فتح مکہ کے موقع پر ادا کیا۔ (۴) ۱۰ھ میں حجۃ الوداع کے ساتھ ادا فرمایا تھا۔

(ج) قریش کو ”حَمَس“ نام سے یاد کرنے کی وجہ

لفظ ”حَمَس“ سے مراد ہے: بہادری، دلیری، شجاعت۔ قریش کے لوگ بھی بہت ہی خوبیوں کے مالک تھے اور بہادری کی خوبی یا وصف ان میں کمال درجہ کا پایا جاتا تھا، اسی مناسبت سے انہیں ”حَمَس“ کہہ کر پکارا جاتا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بھی قریش سے متعلق تھے،

اس لیے حضرت جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ نے بھی آپ کے لیے لفظ ”حَمَس“ استعمال کیا تھا۔ سوال نمبر 5: عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى جعفر أو زيد اقبل أن يحبني خبرهما وعيناہ تزر فان ۔

(الف) ترجمہ الحديث الى الأردية!

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذکر أحوال جعفر وزید نسباً وشرافۃ وفی آية غزوة

استشهدا؟

(حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حالات، نسب و شرافت بیان کریں؟ نیز بتائیں کہ وہ کون سے غزوہ میں شہید ہوئے تھے؟)

(ج) فی هذا الحديث معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، ماهی؟

اوضحها؟

(اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ بھی ہے، بتائیں وہ کون سا معجزہ ہے اور اس کی وضاحت کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خبر شہادت آنے سے قبل ان کے بارے میں بتا دیا تھا اور اس وقت آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

(ب) حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ عنہما کے حالات:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خبر شہادت آنے سے قبل ان کے بارے میں بتا دیا تھا اور اس وقت آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

(ج) فی هذا الحديث معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، ماهی؟

اوضحها؟

(اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ بھی ہے، بتائیں وہ کون سا معجزہ ہے اور اس کی وضاحت کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خبر شہادت آنے سے قبل ان کے بارے میں بتا دیا تھا اور اس وقت آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

(ب) حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ عنہما کے حالات:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خبر شہادت آنے سے قبل ان کے بارے میں بتا دیا تھا اور اس وقت آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

(ج) فی هذا الحديث معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، ماهی؟

اوضحها؟



ہے: جعفر بن ابی طالب بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی القرشی البہاشی رضی اللہ عنہ۔ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ، نام جعفر اور والدہ کا نام فاطمہ تھا۔ آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حبشہ کی طرف ہجرت کی اور شاہ حبشہ کے دربار میں اسلام کی خوب ترجمانی کی تھی۔ ۷ھ تک آپ حبشہ میں ٹھہرے رہے، پھر مدینہ طیبہ آگئے اور اسی سال غزوہ موتہ میں شریک ہوئے۔ آپ نے اس غزوہ میں بہادری و شجاعت کے جوہر دکھائے اور کثیر دشمنوں کو واصل جہنم کرنے کے بعد جام شہادت نوش کیا۔

۲- حضرت زید رضی اللہ عنہ:

آپ انصار سے متعلق اور مدینہ طیبہ کے رہائشی تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر اسلام قبول کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عقیدت و محبت تھی۔ اشاعت اسلام اور تبلیغ اسلام کے حوالے سے آپ کی خدمات قابل صد ستائش ہیں۔ امور خیر میں دلچسپی لیتے اور پیش پیش دکھائی دیتے تھے۔ غزوہ موتہ میں شامل ہوئے، خوب شجاعت و بہادری کے جوہر دکھاتے ہوئے جام شہادت نوش کیا۔

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ان دونوں جانثاروں کی شہادت کی اطلاع اپنے صحابہ کو دی، تو اس وقت آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

(ج) حدیث مذکورہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک معجزہ کی وضاحت:

اللہ تعالیٰ نے بے شمار خصائل، فضائل، اوصاف، خصوصیات اور معجزات سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نوازا۔ آپ کی خصوصیات سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو علام الغیوب بنایا اور اس حوالے سے آپ کے بے شمار واقعات ہیں۔ حدیث مذکور میں آپ کا ایک معجزہ یہ بیان ہوا ہے کہ غزوہ موتہ میں شامل ہونے والے لوگوں میں سے حضرت جعفر اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی شامل تھے۔ ان کے جام شہادت نوش کرنے کی اطلاع آپ نے پیشگی دے دی تھی۔ آپ نے جس طرح اطلاع دی تھی اسی طرح واقعات پیش آئے اور دونوں صحابہ نے جام شہادت نوش کیا۔

الاختبار السنوی النہائی تحت اشراف تنظیم المدارس لأهل السنة باكستان

## شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية

”السنة الثانية“ الموافق سنة 1435ھ 2014ء

### ﴿الورقة الثانية: لصحيح مسلم﴾

الوقت المحدود: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: السؤال الأول اجباري ولك الخيار في البواقي أن تجيب عن الثلاثة

السؤال الأول: عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن ياذن له (۱) ترجم الحديث الى الأردية؟ (۵)

(۲) هل البيع على البيع والخطبة على الخطبة ممنوعان على العموم أوفى صورة مخصوصة؟

وعلى الثاني بين تلك الصورة مع علة النهي؟ (۱۰)

(۳) هل الشراء على الشراء داخل في النهي أم لا؟ ولم؟ وهل الاستثناء متعلق بالبيع والخطبة كليهما أو بأحدهما؟ (۱۰)

السؤال الثاني: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزارة.

(۱) اكتب الاختلاف بين الامام أبي حنيفة وصاحبيه في جواز المزارة وعدم جوازها وبين القول المفتي به مع وجه الترجيح؟ (۱۵)



(۲) عرف البیوع الأتية مع أحكامها الشرعية:

الملازمة، بيع الحصاة، بيع الغرر، بيع المعاومة، بيع العربان؟ (۱۰)  
السؤال الثالث: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذي  
يجرى ثيابه من الخيلاء لا ينظر الله اليه يوم القيامة

(۱) ترجم الحديث الى الأردية؟ (۵)

(۲) اذكر كيفيات الاسبال؟ وهل الاسبال بدون الخيلاء جائز أم

لا؟ (۱۰)

(۳) هل الاسبال جائز للنساء أم مكروه؟ بينه بالدليل، الى أين يرفع  
الازار وما هي السنة فيه؟ (۱۰)

السؤال الرابع: عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال جاء رجل  
الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال أحى والداك؟ قال  
نعم! قال ففيهما فجاهد

(۱) ترجم الحديث الى الأردية وشكل قوله "أحى والداك"؟ (۵)

(۲) ما هو حكم اذن الوالدين للجهاد الفرض والنفل؟ بينه مفصلاً؟

(۱۰)

(۳) اذا كان الوالدان كافرين فما حكم اذنهما؟ اذكر أيضاً مفصلاً؟

(۱۰)

السؤال الخامس: (۱) اكتب ترجمة الامام مسلم رحمه الله تعالى

وخصائص صحيحه؟ (۱۵)

(۲) اكتب الموازنة بين الصحيحين للبخارى ومسلم، أيهما أصح

وأرجح؟ ولم؟ (۱۰)

☆☆☆☆☆

درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت ۲۰۱۴ء

﴿پرچہ دوم: صحیح مسلم﴾

سوال نمبر ۱: عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ  
الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ

(الف) ترجم الحديث الى الأردية

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) هل البيع على البيع والخطبة على الخطبة ممنوعان على  
العموم أوفى صورة مخصوصة؟ وعلى الثاني بين تلك الصورة مع علة  
النهي؟

(کیا بیع پر بیع کرنا اور پیغام نکاح پر پیغام نکاح بھیجنا مطلقاً منع ہیں یا کسی خاص  
صورت میں؟)

(ج) هل الشراء على الشراء داخل في النهي أم لا؟ ولم؟ وهل  
الاستثناء متعلق بالبيع والخطبة كليهما أو بأحدهما؟

(کیا فروخت پر فروخت ممانعت میں داخل ہے یا نہیں؟ کیا استثناء بیع اور پیغام نکاح  
دونوں کے بارے میں ہے یا دونوں میں سے ایک کے بارے میں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے اور نہ وہ اپنے بھائی کے  
پیغام نکاح پر پیغام نکاح بھیجے مگر اس کی اجازت سے۔



## (ب) بیع علی البیع اور خطبہ علی الخطبہ کی ممانعت کی صورت:

بیع علی البیع اور خطبہ علی الخطبہ کی صورت ممانعت کے لیے شرط یہ ہے کہ اس میں یقین ہو۔ اگر مشکوک صورت ہو تو اس کی ممانعت نہیں ہے بلکہ جائز ہے، اس لیے کہ ایسی صورت میں کسی کی حق تلفی کا امکان نہیں ہے۔ دونوں امور میں ممانعت کا حکم یکساں ہے۔

## (ج) شراء علی الشراء کا شرعی حکم:

بیع علی البیع کی طرح شراء علی الشراء کے لیے حکم ممانعت نہیں ہے جبکہ اس میں صحت شراء کی تمام شرائط موجود ہوں۔ حدیث مذکور میں بیع علی البیع فرمایا گیا ہے اور شراء علی الشراء نہیں فرمایا گیا۔

استثناء کا تعلق: حدیث مذکور میں جو استثناء ہے، اس کا تعلق دونوں امور سے نہیں ہے بلکہ محض خطبہ سے ہے، کیونکہ بیع علی البیع میں حق تلفی کا امکان باقی ہے جبکہ خطبہ کی صورت میں اجازت لے کر پیغام نکاح بھیجا جائے تو اس میں حق تلفی کا امکان باقی نہیں رہتا۔

سوال نمبر 2: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نےھی عن المزارعة۔

(الف) اکتب الاختلاف بین الامام ابی حنیفہ وصاحبہ فی جواز المزارعة وعدم جوازها وبين القول المفتی به مع وجه الترجیح؟  
(مزارعت کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین کا اختلاف بیان کریں؟ مفتی بقول کے لیے ترجیح کی وجہ بھی ذکر کریں؟)

(ب) عرف البیوع الاتیة مع أحكامها الشرعیة:

الملازمة، بیع الحصة، بیع الغرر، بیع المعاومة، بیع العربان۔

(درج ذیل بیوع کی تعریف کریں اور ان کا حکم بیان کریں؟)

(۱) بیع ملازمة۔ (۲) بیع حصة۔ (۳) بیع غرر۔ (۴) بیع معاومة۔ (۵) بیع

عربان۔

جواب: (الف) مزارعت کے جواز یا عدم جواز پر امام اعظم اور صاحبین

رحمہم اللہ تعالیٰ کا اختلاف:

مزارعت کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی کی زمین ہوتی ہے اور دوسرا اس میں کاشت کاری کی خدمت انجام دیتا ہے۔ مالک اس بات پر معاہدہ کرتا ہے کہ حاصل ہونے والی پیداوار کا نصف، یا ٹکٹ یا ریلج تمہارا ہے باقی میرا ہوگا۔ اس کو مخا برہ بھی کہا جاتا ہے۔ مسئلہ مزارعت کے جواز یا عدم جواز کے حوالے سے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ ناجائز ہے۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے مسئلہ مزارعت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: مجھ سے حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت سے منع فرمایا ہے۔

(ii) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ہم کاشتکاری کرتے اور زمین تہائی یا چوتھائی حصہ میں کرایہ پر دیتے تھے۔ ایک مرتبہ ہمارے چچا آئے تو انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نافع چیز سے منع فرمادیا ہے اور آپ کی اطاعت میں ہماری کامیابی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو تہائی یا چوتھائی پیداوار یا مقررہ پیداوار پر دینے سے منع کر دیا ہے۔

۲- صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ مزارعت جائز ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نفع خیر کے بعد وہاں کے باشندوں کو وہاں کی زمین اور باغات نصف پیداوار پر بطور



مزارعت عنایت فرمادی تھی۔

(ii) حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: اہل مدینہ تہائی یا چوتھائی پیداوار پر معاملہ زراعت طے کرتے تھے۔

(iii) حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے نصف پیداوار پر عمل کروایا تھا۔

صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے دلائل کے جوابات یوں دیے جاتے ہیں: (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عداوت، کدورت اور مخالفت کی بناء پر اس سے منع فرمایا تھا، اگر یہ امور درمیان میں نہ ہوں تو اس کے جواز میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ (۲) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا بیان ہے: اللہ تعالیٰ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی مغفرت فرمائے کہ میں اس روایت کے بارے میں ان سے زیادہ جانتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو انصاری صحابہ کو باہم تنازع کرتے ہوئے ملاحظہ کیا تو فرمایا: اس طرح کے جھگڑے سے بچنے کے لیے تم اپنی زمین کرائے میں نہ دو۔

مفتی بہ قول اور وجہ ترجیح: مسئلہ مزارعت کے حوالے سے معمول بہ اور مفتی بہ قول صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔ صحابہ کرام، تابعین اور مابعد فقہاء کا بھی تا دور حاضر اس کے جواز پر عمل رہا ہے اور ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کو ترجیح حاصل ہے، ان کا قول مفتی بہ ہے اور معمول بہ۔ چونکہ صاحبین کے دلائل قوی و مضبوط ہیں، اس لیے ان کے قول اور موقف کو ترجیح حاصل ہے۔

(ب) بیوع کی تعریفات اور ان کا حکم:

مندرجہ بالا بیوع کی تعریفات اور حکم درج ذیل ہے:

۱- الملامہ: وہ بیع ہے جس میں جو شخص بیع کو پہلے چھو لیتا تھا، وہ اس کا حقدار بن جاتا تھا۔

حکم: زمانہ جاہلیت کی بیع ہونے کی وجہ سے یہ منع ہے۔

۲- بیع الحصاة: کسی بھی چیز کا ذخیرہ (ذخیر) ہو، بائع اور مشتری دونوں اس کی متفقہ قیمت طے کر لیں، مشتری جس بھی ذخیر پر کنکری پھینکے گا تو اسے دیکھے بغیر بیع منعقد ہو جائے گی اور فریقین کو انکار کی اجازت نہیں ہوگی۔

حکم: زمانہ جاہلیت سے متعلق اور نقصان پر مشتمل ہونے کی وجہ سے منع و حرام ہے۔

۳- بیع الغرر: وہ بیع ہے، جس میں بیع کی ہلاکت کے سبب بیع باطل یا فسخ ہونے کا اندیشہ ہو۔

حکم: بیع کی ناقص صورت ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔

۴- بیع معاومہ: باغات کے پھلوں کو چند سال تک فروخت کرنا۔

حکم: دھوکہ اور نقصان کی صورت متوقع ہونے کی وجہ سے منع ہے۔

۵- بیع العربان: معاملہ بیع قوی کرنے کی غرض سے کچھ رقم جمع کروادینا۔

حکم: یہ جائز ہے۔

سوال نمبر ۳: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الذی یجری

ثیابہ من الخیلاء لا ینظر اللہ الیہ یوم القیامۃ

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیہ؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذکر کیفیات الاسبال۔ وهل الاسبال بدون الخیلاء جائز ام

۴۷

(اسبال کی کیفیت بیان کریں؟ کیا تکبر کے بغیر اسبال جائز ہے یا نہیں؟)

(ج) هل الاسبال جائز للنساء ام مکروہ؟ بینہ بالدلیل، الی این یرفع

الازار وما ہی السنۃ فیہ؟

(کیا خواتین کے لیے اسبال جائز ہے یا مکروہ؟ اسے دلیل سے بیان کریں؟ تہبند

کہاں تک اٹھانا سنت ہے؟)



جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

پیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی تکبر کے سبب اپنا کپڑا زمین پر گھسیتا ہے تو اللہ تعالیٰ (کل) قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔

(ب) اسباب کی کیفیات:

اسباب کی مشہور کیفیات درج ذیل ہیں:

(i) تہبند زمین پر لگتا ہو۔

(ii) تہبند ٹخنوں سے نیچے ہو مگر زمین کو نہ چھوئے۔

(iii) تہبند صرف ٹخنوں تک ہو اور ٹخنوں کو چھپاتا ہو۔

تکبر وغرور کے بغیر اسباب کا حکم: اسباب اگر تکبر وغرور کی وجہ سے نہ ہو بلکہ کم علمی، جہالت اور بے عملی کی وجہ سے ہو، وہ اس روایت کے زمرے میں نہیں آتا۔ تاہم مسئلہ معلوم ہونے کی صورت میں اسباب کرنا قابل مؤاخذہ ہوگا۔ بہر حال اس سے احتراز بہتر ہے۔

(ج) خواتین کے لیے اسباب کا شرعی حکم:

اگر خواتین اپنا کپڑا لٹکائیں تو قابل مؤاخذہ نہیں ہوگا بشرطیکہ وہ زمین پر نہ پڑتا ہو۔ خواتین تکبر کی بنا پر اپنا کپڑا زمین پر گھسیٹیں تو ممنوع ہے اور اس کی وعید حدیث مذکور میں موجود ہے۔ مردوں کے لیے مسنون یہ ہے کہ اپنا تہبند ٹخنوں کے اوپر رکھیں اور عورتیں ٹخنوں کے نیچے رکھ سکتی ہیں۔

سوال نمبر 4: عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم يستاذنه في الجهاد فقال احى والدك؟ قال نعم! قال ففيهما فجاهد

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیة وشکل قولہ ”احی والدک“؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟ اور ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم: ”احی والدک“

پراعراب لگائیں)

(ب) ماہو حکم اذن الوالدین للجهاد الفرض والنفل؟ بینہ مفصلاً؟ (جہاد فرض اور جہاد نفل کے لیے والدین سے اجازت کا حکم کیا ہے؟ تفصیل سے بیان کریں)

(ج) اذا كان الوالدان كافرين فما حکم اذنہما؟ اذکر ایضاً مفصلاً۔ (جب والدین کافر ہوں تو ان سے اجازت لینے کا کیا حکم ہے؟ تفصیل سے بیان کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: ایک شخص جہاد میں شمولیت کی اجازت کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے دریافت فرمایا: کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ان کی خدمت بجالاؤ، تمہارے لیے یہی جہاد ہے۔

”أَحْيَىٰ وَالِدَاكَ“ پراعراب: جہاد کی اجازت لینے والے آدمی سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: اُحیی والد اک؟ کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟ اس عبارت پر اعراب مطلوب ہیں جو یوں ہیں: ”أَحْيَىٰ وَالِدَاكَ“

(ب) جہاد فرض یا نفلی میں شمولیت کے لیے والدین سے اجازت کا مسئلہ:

جب مسلمانوں پر جہاد فرض ہو چکا ہو اور والدین یا دونوں میں سے ایک موجود ہو، وہ بڑھاپے یا علالت کے سبب غیر کے محتاج ہوں، ایسا شخص امیر وقت کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور والدین کے بارے میں صورتحال ان پر واضح کر دے۔ پھر اگر وہ جہاد میں شامل ہونے کا حکم کرے تو شمولیت اختیار کرے ورنہ والدین کی خدمت میں مشغول ہو جائے۔ اگر والدین غیر کے محتاج نہ ہوں تو جہاد میں شامل ہو جائے اور بہتر یہ ہے کہ والدین سے



اجازت حاصل کرے۔

اگر جہاد نفلی ہو تو جہاد میں ہرگز شامل نہ ہو بلکہ والدین کی خدمت کرے، کیونکہ اس موقع پر نہ امیر وقت سے اجازت کی ضرورت ہے اور نہ والدین سے۔ تاہم ان کی خدمت کرنا افضل ہے اور یہی اس کے لیے جہاد ہے۔

فرض عبادات مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کی ادائیگی کے لیے والدین سے اجازت لینا ضروری نہیں ہے، کیونکہ ان امور کا تعلق حقوق اللہ سے اور حقوق اللہ کی ادائیگی کے لیے بندے سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

(ج) والدین کا فرہونی کی صورت میں ان کے لیے جہاد میں شمولیت کی

اجازت کا مسئلہ:

جب والدین غیر مسلم ہوں، خواہ غیر کے محتاج ہوں یا نہ ہوں، جہاد فرض ہو یا نفلی بہر صورت ان سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ تاہم والدین کا ادب و احترام اور تواضع ضرور کرے۔ ان کی نافرمانی اور دل ازاری سے احتراز کرے، کیونکہ یہ نافرمانی کے زمرے میں آئے گا۔

سوال نمبر 5: (الف) اکتب ترجمۃ الامام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ

وخصائص صحیحہ؟

(حضرت امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کے حالات زندگی اور ان کی صحیح کی خصوصیات تحریر کریں؟)

(ب) اکتب الموازنة بين الصحيحين للبخاري ومسلم، أيهما أصح

وارجح؟ ولم؟

(امام بخاری اور امام مسلم کی صحیحین کے درمیان موازنہ سپرد قلم کریں اور بتائیں کہ

دونوں میں سے اصح اور ارجح کون ہے؟)

جواب: (الف) حضرت امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کے حالات زندگی:

صحابہ ستہ کے مصنفین میں حضرت امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کا نام نمایاں ہے، آپ نے تیسری صدی ہجری میں علم حدیث کی تدوین کے حوالے سے قابل صد ستائش خدمات انجام دیں۔ آپ کا اسم گرامی مسلم بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہے۔ آپ ۲۰۶ھ کو نیشاپور میں پیدا ہوئے۔ آپ نے نیشاپور، شام، عراق، حجاز اور مصر کے عظیم الشان محدثین سے علم حدیث حاصل کرنے کی سعادت حاصل کی۔ تکمیل علوم کے بعد آپ تاحیات علم حدیث کی تدریس اور تصنیف میں مصروف رہے۔ آپ کے اساتذہ کی تعداد یکڑوں تک پہنچتی ہے۔ آپ سے کثیر طلباء نے علمی استفادہ کیا۔ اساتذہ کی طرح آپ کے فیض یافتہ تلامذہ بھی جلیل القدر اور بے مثال محدثین بنے۔ حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے جلیل القدر محدث آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔

آپ نے تدریس یا علوم کو ذریعہ معاش نہیں بنایا بلکہ کپڑے کی تجارت کیا کرتے تھے، جس کی آمدنی سے اپنی اور تلامذہ کی ضروریات پوری کرتے تھے۔ تدریس حدیث کے ساتھ ساتھ آپ نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔ تصانیف کا سلسلہ دو درجن تک پہنچتا ہے۔

آپ کو درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور ذوق مطالعہ سے جنون کی حد تک محبت تھی جو تاحیات قائم رہی۔ ایک دفعہ رات کے وقت آپ سے ایک حدیث کے بارے میں دریافت کیا گیا، آپ نے وہ حدیث تلاش کرنا شروع کر دی، پاس کھجوروں کا پڑا ہوا ٹوکرا تھا جو ایک ایک کر کے کھاتے رہے۔ حدیث کی تلاش میں مصروفیت کی وجہ سے کھجوروں کی طرف توجہ نہ رہی۔ صبح ہوتے وقت حدیث دستیاب ہو گئی اور کھجوریں بھی ختم ہو گئیں۔ کھجوروں کا زیادہ کھانا ہی آپ کے وصال کا سبب بنا۔ چنانچہ ۲۴ رجب المرجب ۲۶۱ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

صحیح مسلم کی خصوصیات اور اہمیت: حضرت امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف میں



الاختبار السنوی النہائی تحت اشراف تنظیم المدارس لأهل السنة باكستان

## شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية

”السنة الثانية“ الموافق سنة ۱۴۳۵ھ ۲۰۱۴ء

### الورقة الثالثة: لجامع الترمذی

الوقت المحدود: ثلاث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: السؤال الأول اجباری ولك في البواقي أن تعجب عن  
الاثنين فقط .

السؤال الأول: عن انس بن مالك قال انما سمل النبي اعينهم لانهم  
سملوا اعين الرعاة . وقال في رواية اخرى: وسما اعينهم والقاهم  
بالحررة قال انس فنكت اري احدهم يكدم الارض بفيه حتى ماتوا وربما  
قال حماد يكدم الارض بفيه (الحديث)

(الف) شكل الحديث ثم انقله الى الأردية، حلل المخطوط  
بالتحليل الصرفي واللغوي؟ (۱۰)

(ب) من هو انس هذا؟ هل له قرابة مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وماهى؟ بين بعض خصائصه؟ (۱۰)

(ج) ماهى المسائل المستنبطة من الحديث . هل يجوز السمل او  
السمر مع انه نهى عن المثلة؟ (۲۰)

السؤال الثاني: عن عبدالله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الظهر خمسا فقليل له ازيد في الصلوة ام نسيت فسجد سجدة بعد

سے ”صحیح مسلم“ کو خوب شہرت حاصل ہوئی۔ اس کتاب نے آپ کو ہمیشہ کے لیے زندہ کر  
دیا۔ اس کتاب کی چند خصوصیات درج ذیل ہیں:

- (۱) یہ کتاب نہایت محنت شاقہ سے مرتب کی گئی۔ (۲) محدثین کرام نے اسے نظر  
تحسین سے دیکھا۔ (۳) زمانہ تصنیف سے لے کر تا دور حاضر دینی مدارس اور جامعات کے  
نصاب کی زینت بنی ہوئی ہے۔ (۴) بعض محدثین نے اسے صحیح بخاری پر ترجیح دی ہے؟  
(۵) کثرت سے اس کی شروحات لکھی گئیں۔ (۶) اس کی افادیت اور اہمیت کے پیش نظر  
سب سے زیادہ اس کے تراجم، حواشی اور تعلیقات لکھی گئیں۔

(ب) صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے مابین موازنہ اور دونوں میں اصح کو ترجیح

حاصل ہونا:

کتب احادیث میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم وہ ممتاز ترین کتب ہیں جن کی نظیر پیش  
کرنے سے زمانہ قاصر رہا ہے۔ حضرت امام بخاری اور حضرت امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ  
دونوں ثقہ راوی سے حدیث اخذ کرتے ہیں۔ دونوں نے مختلف مقامات کا سفر کر کے اپنی  
اپنی صحیح کی تکمیل میں کامیابی حاصل کی۔ دونوں نے اپنی اپنی صحیح کو کئی بار مرتب کیا اور اسے  
خوب سے خوب تر بنانے کی کامیاب کوشش کی۔ تعداد احادیث کے اعتبار سے بھی دونوں  
کتب قریب تر ہیں۔ قرآن کے بعد کتب حدیث میں صحیح بخاری کو درجہ اولیت حاصل ہے مگر  
بعض محدثین نے صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر ترجیح دی ہے۔ کتب صحاح ستہ میں صحیح بخاری پہلے  
درجہ کی کتاب اور صحیح مسلم کو دوسرا درجہ حاصل ہے۔ صحیح بخاری کو صحیح مسلم پر فوقیت حاصل  
ہے، کیونکہ اس کی روایات اور اسناد قوی ہیں۔ تاہم صحیح مسلم کو جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن  
ابی داؤد اور سنن ابن ماجہ پر فوقیت حاصل ہے۔



ما سلم ۔

(الف) انقل الحديث الى اللغة الاردية؟ (۵)

(ب) فی الحديث دليل على ان الكلام في اثناء الصلوة جائز فما هو

جوابه عند الاحناف؟ (۵)

(ج) اذكر اختلاف الائمة الاربعة في سجدة السهو قبل السلام هي

ام بعده مع دلائلهم؟ (۲۰)

السؤال الثالث: عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول

(الف) انقل الحديث الى الاردية بعد وضع الاعراب على متنه

وسنده؟ (۱۰)

(ب) بين اقسام القبول مع معانيها وبين ان اي قسم يراذهنا مع

ذكر القرائن الثلاثة عليه؟ (۱۰)

(ج) ما المراد بفاساد الطهورين؟ واذكر الحكم الشرعي لفاساد

الطهورين عند الائمة الاربعة عليهم الرحمة مع دلائلهم؟ (۱۰)

السؤال الرابع: عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله

عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم ۔

(الف) هل هذا الحديث معمول به عند الحنفية أم لا؟ ان كان

الجواب بنعم فما جوابك عن الحديث المروى عن ميمونة حيث قالت:

تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حلال؟ (۱۵)

(ب) بين اختلاف الائمة في نكاح المحرم مع الدلائل؟ (۱۵)

☆☆☆☆☆

## درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2014ء

﴿پرچہ سوم: جامع ترمذی﴾

سوال نمبر 1: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ إِنَّمَا سَمَلَ النَّبِيُّ أَعْيُنَهُمْ لِأَنَّهُمْ سَمَلُوا أَعْيُنَ الرَّعَاةِ . وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى: وَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَأَلْقَاهُمْ بِالْحَرَّةِ قَالَ أَنَسٌ فَكُنْتُ أَرَى أَحَدَهُمْ يَكْدُ الْأَرْضَ بِفِيهِ حَتَّى مَاتُوا وَرَبَّمَا قَالَ حَمَّادٌ يَكْدُمُ الْأَرْضَ بِفِيهِ (الحديث)

(الف) شکل الحديث ثم انقله الى الأردية، حلل المخطوط بالتحليل الصرفي واللغوي ۔

(حدیث پر اعراب لگائیں، پھر اس کا اردو میں ترجمہ کریں اور خط کشیدہ الفاظ کی صرفی و لغوی تحقیق کریں؟)

(ب) من هو انس هذا؟ هل له قرابة مع النبي صلى الله عليه وسلم وماهى؟ بين بعض خصائصه؟

یہ انس کون ہیں؟ کیا ان کی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ داری تھی؟ ان کی کچھ خصوصیات بیان کریں؟

(ج) ماهى المسائل المستنبطة من الحديث ۔ هل يجوز السمل او السمر مع انه نهى عن المثلة؟

(حدیث سے ثابت ہونے والے کون سے مسائل ہیں؟ کیا آنکھیں ضائع کرنا جائز ہے جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلہ سے منع بھی فرمایا ہے؟)

جواب: (الف) حدیث پر اعراب اور اردو میں ترجمہ:

اعراب اوپر لگا دیے گئے ہیں اور ترجمہ درج ذیل ہے:



حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی آنکھوں میں (گرم) سلائیاں پھر وادیں، کیونکہ انہوں نے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے) چرواہوں کی آنکھوں میں سلائیاں پھیر کر انہیں دھوپ میں پھینک دیا تھا۔ راوی (حضرت انس بن مالک) نے فرمایا: میں نے انہیں اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ وہ زمین پر منہ کے بل پڑے ہوئے تھے اور ایڑیاں رگڑ رگڑ کر مر گئے۔ حماد اکثر فرمایا کرتے تھے: وہ پتھر لی زمین پر منہ کے بل ایڑیاں رگڑتے تھے۔

خط کشیدہ الفاظ کی صرفی و لغوی وضاحت: خط کشیدہ الفاظ کی صرفی و لغوی وضاحت درج ذیل ہے:

سَمَلٌ: صیغہ واحد ماضی فعل معروف ثلاثی مجرد صحیح باب نصر ینصرف۔ آنکھ پھوڑنا۔

الرَّعَاةُ: فعل ثلاثی مجرد ناقص یائی باب ففتح یفتح سے اسم فاعل ”الرَّاعِی“ کی جمع ہے۔ چرواہا۔

سَمَرًا: صیغہ واحد ماضی معروف رباعی مجرد از باب فعللہ ضائع کرنا، بے کار کرنا۔

يَكْدُ: صیغہ واحد ماضی معروف ثلاثی مجرد مضارع اور باب نصر ینصرف۔ محنت کرنا۔

يَكْدِمُ: صیغہ واحد ماضی معروف ثلاثی مجرد باب ضرب یتضرَب۔ دانتوں سے کاٹنا۔

(ب) حضرت انس رضی اللہ عنہ کا تعارف، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق اور بعض خصوصیات:

راوی کا اسم گرامی انس رضی اللہ عنہ، جو انس بن مالک ہیں۔ بچپن سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عقیدت و محبت تھی۔ قرابت اور خونی رشتہ نہ ہونے کے باوجود

آپ کی خوب خدمت کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں دس سال تک خادم کی حیثیت سے خدمات انجام دیتے رہے۔ اس طویل عرصہ میں آپ نے کبھی انہیں ڈانٹا اور نہ ناراضگی کا اظہار کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ خود بیان کرتے ہیں کہ دس سال کے عرصہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک مرتبہ بھی نہیں ڈانٹا، نہ یہ فرمایا: تم نے یہ کام کیوں کیا یا یہ کام کیوں نہیں کیا۔

(ج) حدیث سے ثابت ہونے والے مسائل:

حدیث انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہونے والے چند ایک مسائل درج ذیل ہیں:

☆ قانون کی نظر میں سب لوگ یکساں ہیں اور اس کی بالادستی کی غرض سے سزا کا ضابطہ جاری کیا گیا ہے۔

☆ دشمنوں اور ظالموں سے قصاص لینا چاہیے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظالموں سے اپنے صحابہ کے خون کا بدلہ لیا۔

☆ تعزیر یا قصاص دہشت کا باعث ہرگز نہیں ہے، بلکہ اس سے امن و امان قائم ہوتا ہے۔

☆ تمام صحابہ قابل احترام ہیں، ان کا دشمن اللہ و رسول کا دشمن ہے جو قابل سزا ہے۔

قبیلہ عربینہ کے لوگوں کی آنکھوں میں سلائیاں پھروانے کی وجہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکہ کرنے سے منع فرمایا ہے پھر آپ نے قبیلہ عربینہ کے لوگوں کی آنکھوں میں گرم سلائیاں کیوں پھروائیں؟ اس کی متعدد وجوہات ہیں جو درج ذیل ہیں:

☆ مشکہ کی ممانعت سے قبل ان لوگوں کو یہ سزا دی گئی تھی۔

☆ اسلام نے مظالم اور جرائم پر قابو پانے کے لیے قصاص کا قانون نافذ کیا ہے۔

سوال نمبر 2: عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی



الظهر خمساً فقیل له ازيد في الصلوة ام نسيت فسجد سجدتين بعد ما سلم .

(الف) انقل الحديث الى اللغة الاردية؟

(حدیث کا اردو زبان میں ترجمہ کریں؟)

(ب) فی الحديث دلیل علی ان الکلام فی اثناء الصلوة جائز فما هو

جوابه عند الاحناف؟

(حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے دوران گفتگو جائز ہے، احناف کے پاس اس

کا کیا جواب ہے؟)

(ج) اذكر اختلاف الائمة الاربعة فی سجدة السهو قبل السلام ہی

ام بعده مع دلائلهم؟

(کیا سجدہ سہو سلام سے قبل ہے یا اس کے بعد؟ اس بارے میں آئمہ اربعہ کا اختلاف

مع دلائل بیان کریں؟)

جواب: (الف) حدیث کا ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے نماز ظہر پانچ رکعت پڑھائی، آپ سے عرض کیا گیا: کیا نماز زیادہ ہو گئی ہے یا آپ سے

سہو ہوا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا پھر دو سجدے کیے۔

(ب) دوران نماز گفتگو کا مسئلہ اور احناف کی طرف سے اس کا جواب:

زیر بحث حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دوران نماز گفتگو جائز ہے جبکہ احناف کے

نزدیک ایسی گفتگو ناقض نماز سے متعلق ہے، تو پھر احناف کی طرف سے اس کا کیا جواب

ہے؟ احناف کی طرف سے اس روایت کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ حدیث، اس روایت،

کے ساتھ منسوخ ہے جس میں صراحت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہماری نماز

لوگوں کی گفتگو کی مثل نہیں ہے۔“ ثابت ہوا کہ نماز میں گفتگو منع ہے۔

(ج) عمل سجدہ سہو کے بارے میں مذاہب آئمہ:

جب نماز میں ایسی صورت پیدا ہو جائے جس کے نتیجہ میں واجب چھوٹ جائے یا

فرض کی ادائیگی میں تاخیر ہو جائے تو سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ سجدہ سہو سلام

پھیرنے سے پہلے یا سلام پھیرنے کے بعد؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس

کی تفصیل کورج ذیل ہے:

۱- حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ

وسلم کے معمول کو سامنے رکھا جائے گا، آپ نے جن نمازوں میں سلام پھیرنے سے پہلے

سجدہ کیا ہے، ان میں سلام سے پہلے سجدہ کیا جائے گا اور جن نمازوں میں سلام پھیرنے کے

بعد سجدہ سہو کیا ہے، ان میں بعد میں کیا جائے گا۔

۲- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سجدہ سہو تمام نمازوں میں سلام

پھیرنے سے پہلے کیا جائے گا۔

۳- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ اگر نماز میں کمی ہونے کی وجہ

سے سجدہ سہو واجب ہوا ہو، تو وہ سلام پھیرنے سے قبل کیا جائے گا۔ اگر نماز میں زیادتی کی

وجہ سے سجدہ سہو واجب ہوا تو وہ ایک طرف سلام پھیرنے کے بعد کیا جائے گا۔

۴- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہونے کی کوئی

بھی صورت ہو، سجدہ سہو ایک طرف سلام پھیرنے کے بعد کیا جائے گا۔ زیر بحث حدیث

سے آپ نے استدلال کیا ہے، کیونکہ اس میں صراحت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایک طرف سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا تھا۔

سوال نمبر 3: عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ

(الف) انقل الحديث الى اللغة الاردية بعد وضع الاعراب على متنه

وسندہ؟



(متن حدیث اور سند حدیث پر اعراب لگانے کے بعد حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) بین اقسام القبول مع معانیها و بین ان ای قسم یزادھنا مع ذکر القرائن الثلاثة علیہ؟

(قبول کی اقسام اور معانی بیان کریں؟ اور بتائیں کہ یہاں کون سی قسم مراد ہے؟ اس پر تین قرآن بھی بیان کریں؟)

(ج) ما المراد بفائد الطہورین؟ واذکر حکم الشرعی لفائد الطہورین عند الائمة الاربعة علیہم الرحمة مع دلائلہم؟

(فائدہ طہورین سے کیا مراد ہے؟ فائدہ طہورین کے بارے میں مذاہب آئمہ فقہ بیان کریں؟)

جواب: (الف) اعراب و ترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگا دیے گئے ہیں اور ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں کی جاتی اور خیانت والا صدقہ قبول نہیں کیا جاتا۔

(ب) قبول کی اقسام، ان کے معانی اور مراد کون سی قسم ہے:

قبول کی اقسام تین ہیں جو مع معانی درج ذیل ہیں:

۱- قبول بمعنی مقصد مطلوب حاصل ہونا: اس کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی مسلسل ابول کے مرض میں مبتلا ہے، وہ حکم کے مطابق مامور بہ کو کمال طریقہ سے انجام دینے پر قدرت نہیں رکھتا مگر ایک بار طہارت کرنے سے مقصد مطلوب حاصل ہو جاتا ہے۔

۲- قبول بمعنی ترتیب الاجر علیہ: مامور بہ کو تمام ارکان و شرائط کے ساتھ انجام دینا تاکہ اس پر اجر و ثواب مرتب ہو۔

۳- قبول بمعنی صحیح ہونا: مامور بہ کو تمام شرائط، ارکان اور فرائض کے ساتھ انجام دینا تاکہ دنیا میں اس سے برأت حاصل ہو جائے۔

یہاں کون سی قسم مراد ہے: یہاں آخری (تیسری) قسم مراد ہے، جس پر قرآن درج ذیل ہیں:

(i) ارشاد خداوندی ہے: لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (اللہ تعالیٰ کسی جان پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتا)

(ii) ارشاد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے: مفتاح الصلوۃ الطہور (نماز کی چابی طہارت ہے)

(ج) فائدہ طہورین کا مفہوم:

نماز، طواف، قرآن کریم کو چھو کر پڑھنے، سجدہ تلاوت اور سجدہ شکر وغیرہ کے لیے وضو ہونا ضروری۔ اگر پانی میسر نہ ہو تو ان عبادات کی بجائے آوری کے لیے تیمم کیا جاسکتا ہے۔ اگر ایسی جگہ ہو جہاں وضو کرنا اور تیمم کرنا میسر نہ ہو، اسے ”فائدہ طہورین“ کہا جاتا ہے۔ ”فائدہ طہورین“ کے بارے میں مذاہب آئمہ: سب کسی شخص کو وضو اور تیمم کرنے کی سہولت میسر نہ ہو، تو نماز کا وقت آنے پر وہ نماز ادا کرے گا یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ ”فائدہ طہورین“ نماز نہیں پڑھ سکتا۔ آپ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں صراحت ہے کہ نماز کی چابی طہارت (وضو) ہے جس طرح چابی کے بغیر دروازہ کھل سکتا، اسی طرح وضو کے بغیر نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔ جب طہارت مفقود ہونے سے نماز ہوتی ہی نہیں تو اس کے پڑھنے کا بھی فائدہ نہیں ہے۔

۲- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے ”فائدہ طہورین“ نماز ادا کرے گا لیکن طہارت پر قدرت حاصل ہونے پر نماز کا اعادہ ضروری ہوگا۔ انہوں نے عقلی دلیل پیش



کی ہے کہ یہاں ”عذر نادر“ موجود ہے۔

۳- حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ”فائدہ الطہورین“ نماز ادا کرے لیکن بعد میں اس کا اعادہ نہیں کرے گا۔ انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ فرماتی ہیں کہ ایک دفعہ انہوں نے حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عاریتاً بار لیا تھا، جو کہیں گم ہو گیا۔ حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو ہار تلاش کرنے کے لیے روانہ کیا تو اسے دستیاب ہو گیا۔ ادھر نماز کا وقت ہو گیا، لوگوں کے پاس پانی نہیں تھا جس سے وہ وضو کر سکیں۔ لوگوں نے پانی دستیاب نہ ہونے کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے آیت تیمم نازل کر دی۔ حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہا: اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین اجر و ثواب اور انعام سے نوازے! قسم بخدا! جب بھی آپ کے ساتھ کوئی ایسا معاملہ پیش آیا جو آپ کو ناپسند ہو، تو اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے بھلائی اتار دی۔

سوال نمبر 4: عن ابن عباس (رضی اللہ عنہما) أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وهو محرم۔

(الف) هل هذا الحديث معمول به عند الحنفية أم لا؟ ان كان الجواب بنعم فما جوابك عن الحديث المروى عن میمونۃ حيث قالت: تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو حلال؟

(کیا حنفیہ کے نزدیک یہ حدیث معمول بہ ہے یا نہیں؟ برسبیل اوّل حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا کیا جواب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر حالت احرام میں مجھ سے نکاح کیا تھا؟)

(ب) بین اختلاف الأئمة فی نکاح المحرم مع الدلائل (حالت احرام میں نکاح کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ بیان کریں؟)

جواب: (الف) دو متعارض روایات میں تطبیق:

یہاں دو متعارض روایات ہیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے حالت احرام میں نکاح کا جواز ثابت ہوتا ہے اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے غیر حالت احرام میں نکاح کیا تھا۔ اس طرح دو روایات متعارض ہوئیں۔ دونوں روایات میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے لغوی مراد ہے یعنی نکاح حالت احرام میں کیا تھا اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا والی روایت سے اصطلاحی معنی مراد ہے یعنی جماع غیر حالت احرام میں کیا تھا۔ اس طرح دونوں روایات میں تعارض باقی نہ رہا۔

(ب) حالت احرام میں نکاح کے بارے میں مذاہب ائمہ:

کیا حالت احرام میں نکاح جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں ائمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک حالت احرام میں نکاح جائز ہے خواہ ناپسندیدہ ہے اور حالت احرام میں جماع کرنا جائز نہیں ہے۔ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا تھا۔

۲- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ حالت احرام میں نکاح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ باطل ہے۔ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں نکاح کرنے، نکاح کرانے اور پیغام نکاح بھیجنے سے منع فرمایا ہے۔

احناف کی دلیل حدیث فعلی ہے اور آئمہ ثلاثہ کی روایت قولی ہے۔ جب فعلی اور قولی روایات میں تعارض آجائے تو فعلی روایت کو قولی روایت پر ترجیح و فوقیت حاصل ہوتی ہے۔ لہذا احناف کی دلیل قوی ہے، اسے لیا جائے گا اور اس کے مقابل قولی روایت متروک ہو جائے گی۔



الاختبار السنوی النهائي تحت اشراف تنظيم المدارس لأهل السنة باكستان

## شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية

”السنة الثانية“ الموافق سنة 1435ھ 2014ء

### ﴿الورقة الرابعة: لسنن ابی داؤد و آثار السنن﴾

الوقت المحدود: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: اجب عن الاثنين، الاثنين من كل قسم

### القسم الأول ..... لسنن ابی داؤد

السؤال الأول: عن عبد الله ان امرأة وجدت في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان

(الجزء الاول): بين حكم قتل النساء والصبيان والشيوخ من العدو مفصلاً؟ (8)

(الجزء الثاني): هل يجوز ا حراق الاشجار والغرس واموال العدو في القتال ام لا؟ بين موقفك بالدلائل؟ (7)

(الجزء الثالث): بين شرائط الجهاد وحكمه واقسامه . هل فرض علينا الجهاد في هذا الزمان؟ بين موقفك بالدلائل؟ (10)

السؤال الثاني: عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح الثيب حتى تستامر ولا البكر الا باذنها .

قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اذنها؟ قال ان تسكت .

(الجزء الاول): هل يكفي سكوت البكر والثيب عند الاستيذان

مطلقاً سواء كان الولي ابا او جدا او غيرهما ام لا؟

وايضاً في هذا الحكم كل واحد منهم سواء ام لا؟ وان كان الجواب في النفي فما وجه الفرق؟ (7)

(الجزء الثاني): هل يجوز للولي ان يزوج موليته من غير استيذان ام لا؟ اذكر مذاهب الائمة الاربعة في هذا المسئلة؟ (18)

السؤال الثالث: عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا الا مسنة الا ان تعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضان .

(الجزء الاول): بين معنى المسنة والجذعة من كل حيوان الاضحية . وايضاً بين حكم جذعة من الضان التي لا الية لها . هل تجوز الاضحية بها ام لا؟ (10)

(الجزء الثاني): بين معنى الاضحية لغة وشرعاً وايضاً بين ان ماهو سبب وجوبه؟ وهل تجب الاضحية على الحاج المقيم في مكة ام لا؟ بين موقفك بالدلائل . (10)

(الجزء الثالث): بين اوصاف الاضحية التي كان النبى صلى الله عليه وسلم يضحى بها في ضوء الاحاديث المذكورة في سنن ابی داؤد (5)

### القسم الثاني ..... لآثار السنن

السؤال الرابع: عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الماء وما ينوبه من الدواب والسماع فقال: اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث .

(الجزء الاول): ترجم الحديث باللغة الاردية؟ (5)

(الجزء الثاني): متى يصير الماء نجساً قليلاً وكثيراً؟ اكتب مذاهب الائمة الاربعة عليهم الرحمة مع دلائلهم واكتب ايضاً ترجيح مذهب



الاحناف بالدلائل؟ (20)

السؤال الخامس: عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: اذا اشتد الحر فاردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم رواه الجماعة .

(الجزء الاول): انقل الحديث الى اللغة الاردية؟ (5)

(الجزء الثانى): اكتب مذاهب الائمة الاربعة فى وقت صلوة الظهر

والعصر مع دلائلهم ورجح موقفك بالدلائل؟ (20)

السؤال السادس: اكتب اختلاف الائمة الاربعة فى القراءة خلف

الامام مع الدلائل ورجح مذهب الاحناف بالدلائل؟ (25)

☆☆☆☆☆

درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2014ء

﴿پرچہ چہارم: سنن ابی داؤد و آثار السنن﴾

قسم اول: سنن ابی داؤد

سوال نمبر 1: عن عبد الله ان امرأة وجدت في بعض مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان

(الف) بين حكم قتل النساء والصبيان والشيوخ من العدو مفصلاً؟  
(دشمن (کفار) کی عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کرنے کا حکم تفصیل سے بیان کریں؟)

(ب) هل يجوز ا حراق الاشجار والغرس و اموال العدو فى القتال ام لا؟ بين موقفك بالدلائل .

(کیا جنگ کے دوران دشمن کے درختوں، باغات اور اموال کو نذر آتش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اپنا موقف دلائل سے بیان کریں؟)

(ج) بين شرائط الجهاد وحكمه واقسامه . هل فرض علينا الجهاد فى هذا الزمان؟ بين موقفك بالدلائل .

(جہاد کی شرائط، اس کا حکم اور اس کی اقسام بیان کریں؟ کیا عصر حاضر میں ہم پر جہاد فرض ہے؟ اپنا موقف دلائل سے بیان کریں؟)

جواب: (الف) دشمن کی عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کو قتل کرنے کا شرعی حکم:

اسلام اعتدال پسند اور انصاف پسند ہے جس میں کسی حالت میں کسی پر ظلم و ستم کرنے



کی اجازت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے دشمن، غیر مسلموں، قیدیوں اور جانوروں کے حقوق کا تعین کیا ہے۔ اسلام ہرگز اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ دشمن کی عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کو قتل کے گھاٹ اتارا جائے۔ غزوہ بدر کے نتیجے میں دشمن کے ستر (70) آدمی گرفتار ہوئے اور انہیں قیدی بنالیا گیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خور و نوش اور دیگر ضروریات پورا کرنے کا سختی سے حکم دیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر کو کسی محاذ پر دشمن سے معرکہ آراء ہونے کے لیے روانہ فرماتے تو انہیں خصوصیت سے اس بات کی ہدایت جاری فرماتے تھے: دشمن کی عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کو قتل نہ کیا جائے۔

(ب) دوران جنگ دشمن کے درختوں، باغات اور اموال کو نذر آتش کرنے کی ممانعت:

اسلام امن پسند اور آفاقی دین ہے جس میں دشمن کے جان و مال اور عزت و ناموس کی حفاظت کا قانون موجود ہے۔ خواہ امن کا زمانہ ہو یا دشمن سے جنگ کا دور ہو، اسلام اس بات کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ دشمن (کفار) کے درختوں، باغات اور مال و دولت کو نذر آتش کر کے نقصان پہنچایا جائے۔ دور رسالت اور دور خلفاء راشدین میں جہاد کے لیے روانہ کرنے سے قبل مجاہدین کو یہ بھی ہدایت کی جاتی تھی کہ دشمن کے درختوں، باغات اور اموال کو نذر آتش نہ کیا جائے۔ ان چیزوں کو نقصان پہنچانے کی صورت میں مجاہدین نہ خود ان سے فائدہ اٹھا سکیں گے اور نہ دشمن۔ تاہم دشمن کے درختوں کو کاٹ کر لکڑی کی شکل میں اپنے استعمال میں لانا جائز ہے۔ اسی طرح دشمن کے باغات کے پھلوں اور اموال کو مال غنیمت کے طور پر اپنے قبضہ میں لے کر ان سے استفادہ کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں۔

(ج) جہاد کی شرائط، حکم اور اس کی اقسام:

اعلاء کلمۃ الحق، اسلام کی ترقی و سر بلندی اور اس کے تحفظ و دفاع کی جہد مسلسل کا نام جہاد ہے۔ اسلام نے بوقت ضرورت دشمن سے معرکہ آراء ہونے اور مقابلہ کرنے کی اجازت دی ہے۔ جہاد کے مباح ہونے کی دو شرائط ہیں:

۱- دشمن قبول اسلام سے انکار کر کے اسلام کی مخالفت پر کمر بستہ ہو جائے۔

۲- جب مسلمانوں کو یقین ہو کہ انہیں دشمن پر غلبہ حاصل ہو جائے گا۔

وجوب جہاد کی شرائط: وجوب جہاد کی چند شرائط ہیں، جو درج ذیل ہیں:

(۱) مسلمان ہونا۔ (۲) عاقل ہونا۔ (۳) بالغ ہونا۔ (۴) مرد ہونا۔ (۵) آزاد

ہونا۔ (۶) قوی و صحت مند ہونا۔ (۷) اخراجات برداشت کرنے کی قوت حاصل ہونا۔

جہاد فرض: حالات و واقعات اور وقت کے تقاضا کے مطابق بعض اوقات مسلمانوں

پر جہاد فرض ہو جاتا ہے، جس کی چند شرائط درج ذیل ہیں:

(i) خلیفہ وقت جب دشمن سے جہاد کا اعلان کرے۔

(ii) جب دشمن معرکہ آراء ہو تو ڈٹ کر اس کا مقابلہ کرنا چاہیے۔

(iii) جب دشمن کسی اسلامی حکومت پر قابض ہونا چاہتا ہو تو اپنا دفاع کرتے ہوئے

اس کا مقابلہ کرنا۔

اقسام جہاد: جہاد کی مشہور دو اقسام ہیں، جو درج ذیل ہیں:

۱- جارحانہ جہاد: جب دشمن مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے درپے ہو، جارحانہ عزائم

رکھتا ہو، موقع ملنے پر مسلمان کے اموال کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرتا ہو اور اسلامی

سلطنت پر قابض ہونے کا بھی ارادہ رکھتا ہو، تو ان حالات میں مسلمان سرایا احتجاج بن کر

دشمن کے عزائم کو خاک میں ملانے کے لیے میدان عمل میں نکل آئیں تو اسے ”جارحانہ

جہاد“ کہا جاتا ہے۔

۲- مدافعانہ جہاد: جب دشمن کسی بھی اسلامی سلطنت پر قبضہ کرنے کے ارادہ سے پیش

قدمی کر چکا ہو، تو اس کے حملہ کو پسپا کرنے کے لیے مسلمانوں کا اس خطہ سے اقدام کے لیے

نکل آنا ”مدافعانہ جہاد“ کہلاتا ہے۔

عصر حاضر میں جہاد فرض عین ہونے کی صورتیں: اسلام پیشگی حملہ آور ہونے اور دشمن

پر اپنا نظر مسلط کرنے کی اجازت نہیں دیتا۔ تاہم چند صورتوں میں مسلمانوں پر جہاد فرض عین

ہو جاتا ہے، جو درج ذیل ہیں:



☆ خلیفہ وقت مسلمانوں کے لیے جہاد میں شرکت کا اعلان کرے۔  
☆ جب دشمن چار خانہ انداز میں کسی اسلامی سلطنت میں داخل ہو جائے۔  
☆ مسلمانوں کے پاس اتنی طاقت ہو کہ وہ میدان میں ڈٹ کر دشمن کا مقابلہ کر سکیں۔  
سوال نمبر 2: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تنکح الثیب حتی تستامر ولا البکر الا باذنہا۔  
(ب) مولیہ کی اجازت کے بغیر ولی کے نکاح کرنے میں مذاہب آئمہ:

کیا مولیہ کی اجازت کے بغیر ولی اس کا نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

۱- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ باکرہ کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کرنا جائز ہے خواہ وہ نابالغ ہو یا بالغ لیکن شیبہ کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے۔ انہوں نے مشہور حدیث کے اس لفظ سے استدلال کیا ہے: ”الایم“ انہوں نے اس لفظ کی تاویل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس لفظ کا اطلاق ہر عورت پر ہو سکتا ہے لیکن یہاں اس کے مجازی معنی مراد ہیں یعنی بیوہ خاتون۔ مطلب یہ ہے بیوہ عورت کا نکاح کرتے وقت اس کی اجازت ضروری ہے۔

۲- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنی بالغ بیٹی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کسی سے کرنا درست نہیں خواہ وہ کنواری ہو یا بیوہ۔ آپ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی بھی خاتون کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔ باکرہ عورت کا نکاح بھی اس کی اجازت کے بغیر نہیں کیا جائے گا۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کی اجازت کیا ہے؟ آپ نے جواب میں فرمایا: ”اس کی خاموشی ہی، اس کی اجازت ہے۔“

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کی دلیل یا تاویل کا جواب یوں دیا جاتا ہے: لفظ ”الایم“ کے دو معانی ہیں: ایک حقیقی یعنی ہر عورت اور دوسرا مجازی جس کا معنی ہے: ”بیوہ عورت“۔ یہ اصول ہے کہ حقیقی معنی ترک کر کے مجازی معنی مراد لینا درست نہیں ہو سکتا۔

☆ خلیفہ وقت مسلمانوں کے لیے جہاد میں شرکت کا اعلان کرے۔  
☆ جب دشمن چار خانہ انداز میں کسی اسلامی سلطنت میں داخل ہو جائے۔  
☆ مسلمانوں کے پاس اتنی طاقت ہو کہ وہ میدان میں ڈٹ کر دشمن کا مقابلہ کر سکیں۔  
سوال نمبر 2: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تنکح الثیب حتی تستامر ولا البکر الا باذنہا۔  
قالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما اذنہا؟ قال ان تسکت۔  
(الف) هل یکفی سکوت البکر والثیب عند الاستیذان مطلقا سواء کان الولی ابا او جد او غیرهما ام لا؟ وایضاً فی هذا الحکم کل واحد منهم سواء ام لا؟ وان کان الجواب فی النفی فما وجه الفرق؟  
(ک) کیا باکرہ اور شیبہ کی خاموشی اجازت تصور ہوگی خواہ ولی باپ یا دادا یا ان کے علاوہ کوئی ہو یا نہیں؟ نیز یہ حکم دونوں کے لیے یکساں ہے یا نہیں؟ برسبیل ثانی اس کا جواب کیا ہے؟

(ب) اهل يجوز للولی ان یزوج مولیته من غیر استیذان ام لا؟ اذکر مذاہب الائمة الاربعة فی هذا المسئلة؟  
(ک) کیا ولی کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی مولیہ کا نکاح اجازت کے بغیر کر دے یا نہیں؟ اس بارے میں مذاہب آئمہ اربعہ بیان کریں؟

جواب: (الف) بوقت نکاح باکرہ اور شیبہ کی خاموشی اجازت ہونے کا مسئلہ:  
بوقت نکاح ولی خواہ باپ ہو یا دادا یا ان کے علاوہ کوئی شخص، باکرہ کی خاموشی اجازت تصور ہوگی جبکہ شیبہ (عورت) کا بولنا ضروری ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ باکرہ نے شرم کی وجہ سے سکوت اختیار کیا ہو لیکن شیبہ میں اس شرم کا امکان نہیں ہے۔

اس حکم میں دونوں کا برابر نہ ہونا: کیا باکرہ اور شیبہ دونوں کی خاموشی اجازت ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں مسئلہ یہ ہے کہ باکرہ کی خاموشی تو اجازت ہوگی لیکن شیبہ کی خاموشی



سوال نمبر 3: عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا الا مسنة الا ان تعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضان .

(الف) بین معنی المسنة والجذعة من کل حیوان الاضحیة . وایضاً بین حکم جذعة من الضان التي لا الیة لها . هل تجوز الاضحیة بها ام لا؟ (قربانی کے ہر جانور کے مسنہ اور جذعہ کا معنی بیان کریں؟ مینڈھے کا ”جذعہ“ چلتی کے بغیر ہونے کی صورت میں کیا اس کی قربانی جائز ہے؟)

(ب) بین معنی الاضحیة لغة وشرعاً وایضاً بین ان ما هو سبب وجوبه؟ وهل تجب الاضحیة علی الحاج المقيم فی مكة ام لا؟ بین مؤقفلک بالذلائل .

(لفظ ”اضحیة“ کا لغوی اور شرعی معنی بیان کریں؟ وجوب قربانی کا سبب بیان کریں؟ کیا مکہ معظمہ میں مقیم حجاج کرام پر قربانی واجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اپنا موقف بیان کریں؟)

(ج) بین اوصاف الاضحیة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحى بها فی ضوء الاحادیث المذكورة فی سنن ابی داؤد (سنن ابی داؤد کی احادیث مبارکہ کی روشنی میں قربانی کے اس جانور کے اوصاف بیان کریں، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کیا کرتے تھے؟)

جواب: (الف) قربانی کے ہر جانور کے ”مسنہ“ اور ”جذعہ“ کا معنی:

جو جانور بطور قربانی ذبح کیے جاتے ہیں، وہ تین قسم کے ہو سکتے ہیں:

۱- بکرا، بکری، چھترا، چھتری اور ذنبہ، دبی

۲- گائے، بھڑا، بھینس اور بھینسا

۳- اونٹ، اونٹنی

جانوروں کی عمریں: قربانی کے جانوروں کی عمریں یوں ہونا چاہیے:

پہلی قسم کے جانور کی عمر ایک سال، دوسری قسم کے جانور کی عمر دو سال اور تیسری قسم کے جانور کی عمر پانچ سال ہونی چاہیے۔

مسنہ: پہلی قسم کا جانور ایک سال عمر مکمل کر کے دوسرے سال میں داخل ہو جائے، دوسری قسم کا جانور اپنی عمر کے دو سال مکمل کر کے تیسرے سال میں داخل ہو جائے اور تیسری قسم کا جانور اپنی عمر کے پانچ سال مکمل کر کے چھٹے سال میں داخل ہو جائے۔

جذعہ: پہلی قسم کا جانور ایک سال کا، دوسری قسم کا جانور دو سال اور تیسری قسم کا جانور پانچ سال کا مکمل ہو جائے۔

اسباب وجوب قربانی: اسباب وجوب قربانی چار ہیں، جو درج ذیل ہیں:

(۱) مسلمان ہونا (۲) مقیم (۳) صاحب نصاب ہونا (۴) قربانی کے ایام ہونا

فائدہ: یاد رہے جس شخص میں ان شرائط و اسباب میں سے کوئی نہ پایا جائے وہ قربانی کی نیت سے قربانی کا جانور خرید لیتا ہے، تو اس پر بھی اس جانور کی قربانی واجب ہو جائے گی۔

مینڈھے کے جذعہ کی قربانی کا شرعی حکم: ایسا مینڈھا جس کی چلتی موجود نہ ہو، تو اس کی قربانی میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ایسا چھترا جس کی عمر چھ ماہ کی ہو مگر اس کی پرورش خوب کی گئی ہو، جو دوسرے جانوروں میں کھڑا کرنے سے سال بھر کا معلوم ہوتا، اس کی قربانی بھی جائز ہے۔

(ب) ”اضحیہ“ کا لغوی و اصطلاحی معنی:

لفظ ”اضحیہ“ کا لغوی معنی ہے: الگ کرنا، کاٹنا، جدا کرنا۔ اس کا شرعی و اصطلاحی معنی ہے: مخصوص جانور کو مخصوص ایام میں مخصوص مقصد کے لیے ذبح کرنا۔

وجوب قربانی کے اسباب: اس کی وضاحت پہلی جز کے ضمن میں گزر چکی ہے۔

مکہ معظمہ میں مقیم حجاج کرام کے لیے قربانی کا شرعی حکم: حجاج کرام چونکہ غیر مقیم اور مسافر ہوتے ہیں، اس لیے ان پر قربانی واجب نہیں ہے۔ تاہم ان سے جو مناسک و ارکان



حج ادا کرنے میں کوتاہی ہو جاتی ہے، اس کے تذکر کے لیے قربانی کی جاتی ہے۔ وہ حجاج جو مکہ معظمہ میں مقیم ہوں، ان پر بھی حالت احرام میں قربانی واجب نہیں ہے۔

(ج) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں کے اوصاف:

(وہ حجاج کرام جو حج قرآن یا حج تمتع کا ارادہ رکھتے ہوں ان پر قربانی واجب ہے خواہ وہ خارجی ہوں یا داخلی۔ تاہم حج مفرد ادا کرنے والوں پر قربانی واجب نہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں کے اوصاف احادیث کی روشنی میں درج ذیل ہیں:

۱- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کے دن دو گندم گوں خسی مینڈھے قربانی کی نیت سے ذبح کرتے تھے۔

۲- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیٹگوں والا مینڈھا پیش کرنے کا حکم دیا کہ اس کے ہاتھ، پاؤں اور آنکھیں سیاہ ہوں۔ آپ کی خدمت میں ایسا جانور پیش کیا گیا آپ نے خود ذبح فرمایا تھا۔

۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم موٹے تازے اور سیٹگوں والے جانور بطور قربانی ذبح کیا کرتے تھے۔ ان کی آنکھیں، منہ اور پاؤں سیاہ ہوتے تھے۔

### قسم ثانی: آثار السنن ﴿﴾

سوال نمبر 4: عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الماء وما ینوبہ من الدواب والسماع فقال: اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث .

(الف) ترجمہ الحدیث باللغة الاردیة؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) متی یصیر الماء نجسًا قلیلہ و کثیرہ؟ اکتب مذاہب الائمة

الاربعة علیہم الرحمة مع دلائلہم و اکتب ایضاً ترجیح مذہب الاحناف بالدلائل؟

(پانی قلیل ہو یا کثیر کب پلید ہوگا؟ مذاہب ائمہ اربعہ بیان کریں؟ نیز مذہب احناف کو دلائل سے ترجیح دیں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پانی کے بارے میں دریافت کیا گیا جس میں چار پائے اور درندے آتے ہوں؟ آپ نے جواب دیا: جب پانی دو ٹکڑوں کے مساوی ہو تو اسے کوئی چیز متاثر نہیں کر سکتی۔

(ب) پانی قلیل و کثیر کے نجس ہونے کے بارے میں مذاہب ائمہ:

پانی قلیل ہو یا کثیر جب اس میں نجاست گر جائے تو کب نجس ہوگا؟ اس بارے میں ائمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ پانی خواہ قلیل ہو یا کثیر، اس میں جب نجاست گر جائے تو اس وقت تک پلید نہیں ہوتا جب تک اس کے اوصاف ثلاثہ میں کوئی تبدیلی نہ ہو جائے۔ اوصاف ثلاثہ یہ ہیں: رنگ، بو اور ذائقہ۔ انہوں نے بزر بضاعہ والی روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان الماء طهور لا ینجسہ شیء۔ ”پانی پاک ہے اور اسے کوئی چیز پلید نہیں کر سکتی۔“ اس روایت میں عدم نجس کا حکم قلیل و کثیر سب کو شامل ہے۔

۲- حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک پانی قلیل میں نجاست گرنے سے پلید ہو جاتا ہے۔ اگر ماء کثیر ہو تو اس وقت نجس نہیں ہوتا جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیلی نہ ہو۔ انہوں نے اپنے موقف پر اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث“ جب پانی دو قلعے ہو تو وہ نجاست سے متاثر نہیں ہوتا۔



۳- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ ماء قلیل نجاست گرنے سے نجس ہو جاتا ہے لیکن ماء کثیر اس وقت نجس نہیں ہوتا جب تک اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیلی نہ ہو جائے۔

آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یسولن احدکم فی السماء الدائم۔ ”تم میں سے کوئی شخص کھڑے پانی میں ہرگز پیشاب نہ کرے۔“

۲- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نیند سے بیدار ہو تو وہ اپنا ہاتھ پانی میں نہ ڈالے۔“

ماء قلیل اور ماء کثیر کی مقدار میں اقوال آئمہ: ماء قلیل اور ماء کثیر کی مقدار میں آئمہ فقہ کے مختلف اقوال ہیں جو درج ذیل ہیں:

۱- حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جو پانی قلتین سے کم ہو وہ قلیل ہے اور جو قلتین کے برابر یا اس سے زائد ہو وہ کثیر ہے۔

۲- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ماء قلیل و ماء کثیر کی مقدار کا شریعت میں تعین نہیں ہے۔ تاہم احناف کے اس بارے میں تین اقوال ہیں:

(i) مبتلیٰ بہ کی رائے کا اعتبار ہوگا، اگر وہ قلیل تصور کرے تو قلیل ہوگا اور اگر کثیر سمجھے تو وہ کثیر ہوگا۔

(ii) پانی اتنی مقدار میں ہو کہ اس کے ایک کنارے سے حرکت کرنے سے دوسرے کنارے تک حرکت کرے، وہ قلیل ہے اور اگر دوسرا کنارہ حرکت نہ کرے تو ماء کثیر ہے۔

(iii) جو پانی وہ درودہ سے کم ہو، وہ قلیل ہے اور جو وہ درودہ کی مقدار میں یا اس سے زائد ہو وہ کثیر ہے۔

سوال نمبر 5: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم انه قال: اذا اشتد الحرفا بردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم رواه الجماعة۔

(الف) انقل الحديث الى اللغة الاردية؟

(حدیث پاک کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اكتب مذاهب الائمة الاربعة في وقت صلوة الظهر والعصر مع

دلالتهم ورجح موقفك بالدلائل؟

(نماز ظہر اور نماز عصر کے وقت کے بارے میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟)

آپ اپنے موقف کو دلائل کے ساتھ راجح قرار دیں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب گرمی سخت ہو تو تم نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو، کیونکہ گرمی کی سختی جہنم کی سانس کی وجہ سے ہے۔ اسے ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔

(ب) نماز ظہر اور نماز عصر کے وقت کے بارے میں مذاہب آئمہ فقہ:

اس بات میں تمام آئمہ فقہ کا اتفاق ہے کہ زوال کا وقت ختم ہوتے ہی نماز ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ نماز ظہر کے وقت کے اختتام اور نماز عصر کے وقت کے آغاز میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- آئمہ ثلاثہ (حضرت امام مالک، حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ) کا موقف ہے کہ ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہونے پر نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ انہوں نے امامت جبرائیل علیہ السلام کی روایت سے استدلال کیا ہے، جس میں اس بات کی وضاحت ہے کہ انہوں نے نماز عصر چیز کا سایہ ایک مثل ہونے پر پڑھائی تھی۔

۲- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق نماز ظہر کا وقت اصلی سایہ کے



علاوہ ہر چیز کا سایہ ڈبل ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زوال آفتاب کے بعد جب تک آدمی کا سایہ اس کے قد کے برابر نہ ہو جائے نماز ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔

(ii) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: نماز ظہر کا وقت اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک عصر کا وقت شروع نہ ہو جائے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ امامت جبرائیل والی روایت مابعد والی روایت سے منسوخ ہے یا مؤول ہے۔ اب دلائل وبراہین کی روشنی میں جائزہ لیا جائے تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے موقف کو ترجیح حاصل ہے، کیونکہ آپ کے دلائل قوی ہیں۔

سوال نمبر 6: اکتب اختلاف الانمة الاربعة فى القراءة خلف الامام مع الدلائل ورجح مذهب الاحناف بالدلائل؟

(قرأت خلف الامام کے مسئلہ میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں اور مذہب احناف کو ترجیح دیں؟)

جواب: قرأت خلف الامام کے مسئلہ میں مذاہب آئمہ فقہ:

۱۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ، حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرأت خلف الامام درست نہیں ہے۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ ارشاد خداوندی ہے: وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا۔ ”یعنی جب تلاوت قرآن کی جائے تو تم توجہ سے سنو اور خاموشی اختیار کرو۔“

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قراءۃ الامام له قراءۃ۔ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

۳۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے نزدیک امام کی اقتداء میں قرأت کرنا مسنون نہیں ہے۔

۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس شخص نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے خطا کی۔

۵۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے میرا دل چاہتا ہے کہ اس کے منہ میں پتھر ٹھونسوں۔

۲۔ حضرت امام شافعی، حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ امام کے پیچھے قرأت ضروری ہے اور اس کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ انہوں نے اس مشہور روایت سے استدلال کیا ہے: لا صلوة الا بفاتحة الكتاب۔ یعنی جب تک سورہ فاتحہ کی قرأت نہ کی جائے، نماز نہیں ہوتی۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ اس روایت میں نفس نماز کی نفی نہیں ہے بلکہ کمال کی نفی ہے۔

☆☆☆☆☆



الاختبار السنوی النهائي تحت اشراف تنظيم المدارس لأهل السنة باكستان

## شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية

“السنة الثانية” الموافق سنة 1435ھ 2014ء

﴿الورقة الخامسة: لسنن النسائي وابن ماجه﴾

الوقت المحدود: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: عليك ان تجيب عن اثنين، اثنين من كل قسم

### القسم الأول ..... سنن النسائي

السؤال الأول: عن ابن عباس ان امرأة من خنعم سالت النبي صلى الله عليه وسلم غداة جمع فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فريضة الله في الحج على عباده ادر كنت ابي شيخا كبيرا لا يستمسك على الرجل - افاحج عنه؟ قال نعم -

(الف) انقل الحديث الى الأردية؟ 5

(ب) هل يجوز للرجل ان يحج عن غيره وان لم يكن حج عن نفسه؟

بين اختلاف الفقهاء مدللاً؟ 15

(ج) اجب عن دليل من يقول بعدم الجواز؟ 5

السؤال الثاني: عن انس بن مالك انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو راكب الى خيبر والقبلة خلفه؟

(الف) بين الصور التي يجوز فيها للمصلى ان يصلى الى جهة غير

القبلة؟ 10

(ب) بين الاعذار التي تجوز صلوة الفرض بسببها على الدابة وهل

تجاوز الصلوة بهذه الاعذار على القطار والمركب الهوائي ام لا؟ بين بالدلائل 15

السؤال الثالث: عن انس ابن مالك قال كان لاهل الجاهلية يومان في كل سنة يلعبون فيهما فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال كان لكم يومان تلعبون فيها وقد ابدلكم الله بهما خيراً منهما يوم الفطر ويوم الاضحى

(الف) ترجم الحديث الى الأردية وشكله؟ 10

(ب) ماهو العيد لغة واصطلاحاً؟ وما هو حكم صلوة العيда هو

واجب ام سنة؟ بين مذهب الامام ابي حنيفة والامام الشافعي عليهما الرحمة في هذه المسئلة؟ 15

### القسم الثاني ..... سنن ابن ماجه

السؤال الرابع: عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الهلال فصوموا واذا رايتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له (الف) ترجم الحديث الى الأردية و اشرح معنى الجملة المسطورة

عليها؟ واذكر اقوال الائمة الاربعة والجمهور في شرحه؟ 12

(ب) من رأى هلال رمضان او الفطر وحده هل يصوم او يفطر ام لا؟

بين هذه المسئلة مفصلاً؟ 13

السؤال الخامس: عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظالماً الا كان ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل -

(الف) ترجم الحديث الى الأردية وشكله؟ 10

(ب) هل لقاتل المومن توبة؟ بين هذه المسئلة في ضوء القرآن



والحدیث وفصل المذاهب المختلفة فيها؟ 15

السؤال السادس: عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعق عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة -

(الف) شكل الحديث وبين معنى العقيقة لغة واصطلاحاً مع ذكر  
حكمة مشروعتها؟ 10

(ب) ما هو حكم العقيقة هل هي واجبة ام سنة او مستحبة؟ فصل  
مذاهب الائمة الاربعة في هذه المسئلة مع دلائلهم؟ 15

☆☆☆☆☆

درجہ عالمیہ (سال اول) برائے طلباء بابت 2014ء

﴿پرچہ پنجم: سنن نسائی و سنن ابن ماجہ﴾

قسم اول: سنن نسائی

سوال نمبر 1: عن ابن عباس ان امراء من خثعم سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم غداة جمع فقالت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فریضة اللہ فی الحج علی عباده ادرکت ابی شیخا کبیراً لا یستمسک علی الرجل -  
افاحج عنہ؟ قال نعم -

(الف) انقل الحديث الى الأردیة؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) هل يجوز للرجل ان يحج عن غيره وان لم يكن حج عن نفسه؟

بین اختلاف الفقهاء مدللًا؟

(کیا کسی شخص کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے غیر کی طرف سے حج کرے جبکہ اس نے خود حج نہ کیا ہو؟ اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ بیان کریں؟)

(ج) اجب عن دلیل من يقول بعدم الجواز؟

(جو شخص عدم جواز کا قائل ہے، اس کی دلیل کا جواب دیں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: بیشک قبیلہ خثعم کی عورت نے میدان مزدلفہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے بندوں پر حج فرض ہے، میرے والد عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے سواری پر بیٹھنے



کی طاقت نہیں رکھتے۔ کیا میں ان کی طرف سے فریضہ حج ادا کر سکتی ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا: ہاں!

(ب) حج بدل کرنے کا شرعی حکم:

جس شخص نے خود حج نہ کیا ہو، کیا وہ غیر کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں مشہور دو اقوال ہیں:

(i) جائز ہے۔

(ii) جائز نہیں ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ حج عبادت بدنی اور عبادت مالی کا مجموعہ ہے، اس کی نیابت درست ہے۔ لہذا جس نے خود حج نہ کیا ہو، وہ دوسرے کی طرف سے نیابت کا فریضہ انجام دیتے ہوئے حج کر سکتا ہے لیکن افضل صورت یہی ہے کہ پہلے خود حج کرے پھر حج بدل کرے۔

بعض لوگ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں، انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جو یوں ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے یوں سنا: شہرمہ کی طرف سے لہیک! آپ نے اظہار تعجب کے انداز میں دریافت فرمایا: شہرمہ کون ہے؟ اس نے عرض کیا: میرے بھائی کا نام ہے۔ پھر دریافت کیا: کیا تو نے اپنی طرف سے حج کیا ہے؟ اس نے جواباً عرض کیا: نہیں! آپ نے یوں فرمایا: ”تم پہلے اپنی طرف سے حج کرو پھر شہرمہ کی طرف سے حج کرنا۔“

شرائط حج بدل: حج بدل کی صحت کے لیے چند شرائط ہیں، جن کے بغیر یہ درست نہیں ہو سکتا۔ وہ شرائط درج ذیل ہیں:

۱- عجز و عذر اگر ممکن الزوال ہو تو اس کے زوال کے بعد خود بھی حج کرے ورنہ حج بدلہ جائز نہیں ہے اور اس کا اعادہ بھی نہیں ہے۔

۲- آمد و رفت کے تمام اخراجات بلکہ خورد و نوش کے مصارف بھی بذمہ مجموعہ عنہ کے

ہوں گے۔

۳- حج بدل کا امر مجموعہ عنہ کی طرف سے ہو، اس کے غیر کی طرف سے معتبر نہیں ہوگا لیکن وارث اپنے مورث کی طرف سے حج کرائے یا کرے تو درست ہوگا۔

۴- جس کی طرف سے حج کیا جا رہا ہے، اس پر حج فرض بھی ہو ورنہ حج بدل درست نہ ہوگا۔

۵- حج بدل کی صحت کے لیے مجموعہ عنہ کا عاقل، بالغ اور صاحب نصاب ہونا ضروری۔

حج بدل میں مذاہب آئمہ: کیا حج بدل کرنا درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ وہ کمزور و ضعیف جو حج کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اور متونی کی طرف سے حج بدل جائز ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ عبادت کی تین اقسام ہو سکتی ہیں:

(i) عبادت مالیہ مثلاً زکوٰۃ

(ii) محض عبادت بدنیہ جیسے: نماز

(iii) عبادت مالیہ اور بدنیہ کا مجموعہ مثلاً حج

پہلی اور تیسری قسم میں نیابت جاری ہو سکتی ہے جبکہ دوسری قسم میں نیابت درست نہیں ہے۔ لہذا جس طرح غیر کی طرف صدقہ و خیرات کرنا درست ہے بالکل اسی طرح حج کرنے میں بھی نیابت درست ہے۔ ثابت ہوا کہ حج بدل درست ہے۔ انہوں نے زیر مطالعہ حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ علاوہ ازیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اہتمام کے ساتھ قربانی کے دو جانور ذبح کرتے تھے، ایک اپنی طرف سے اور دوسرا تاقیامت آنے والے وہ امتی جو قربانی کرنے کی طاقت نہیں رکھیں گے، کی طرف سے۔ قربانی کرنے کے بعد آپ یہ دعا کیا کرتے تھے کہ یا اللہ! ایک جانور میری طرف سے قبول کر لے اور دوسرا میری امت کی طرف سے۔



۲- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ حج بدل صرف اس متونی کی طرف سے کیا جاسکتا ہے، جس نے زندگی بھر حج کرنے کی سعادت حاصل نہ کی ہو۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- ارشاد خداوندی ہے: **وَرَبِّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا**۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لوگوں پر حج بیت اللہ فرض ہے، جو اس تک پہنچنے کی طاقت رکھتے ہیں۔

۲- زیر بحث حدیث سے حج بدل کا جواز ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ روایت اپنے مورد میں بند ہے۔

۳- زیر مطالعہ حدیث مضطرب ہے، لہذا اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔

(ج) حج بدل عدم جواز کے قائلین کی دلیل کا جواب:

جو لوگ حج بدل کو جائز قرار نہیں دیتے، تو ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ اور حج دونوں عبادات میں نیابت کا قانون جاری ہو سکتا ہے، بلکہ اکثر فقہاء نے اس اصول کو نہ صرف تسلیم کیا ہے، اس کو معمول بہ بھی بنایا ہے۔ مگرین صرف عقلی دلیل، بے عملی اور ہٹ دھرمی کے سبب اس کا انکار کرتے ہیں۔

سوال نمبر 2: عن انس بن مالك انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو راكب الى خيبر والقبلة خلفه .

(الف) بين الصور التي يجوز فيها للمصلى ان يصلى الى جهة غير القبلة؟

(وہ صورتیں بیان کریں جن میں نمازی غیر جہت قبلہ کی طرف نماز ادا کر سکتا ہے؟)

(ب) بين الاعذار التي تجوز صلوة الفرض بسببها على الدابة وهل

تجوز الصلوة بهذه الاعذار على القطار والمركب الهوائي ام لا؟ بين

بالدلائل

(وہ اعذار بیان کریں جن کی وجہ سے فرض نماز سواری پر جائز ہے؟ کیا ان اعذار کی بناء پر ریل کار اور ہوائی جہاز پر نماز درست ہے یا نہیں؟ دلائل سے بیان کریں؟)

جواب: (الف) وہ صورتیں جن میں غیر جہت قبلہ کی طرف منہ کر کے نمازی نماز ادا کر سکتا ہے؟

غیر جہت قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کی چند صورتیں درج ذیل ہیں:

۱- جہت قبلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے تخری کر کے نماز پڑھی، پھر وقت گزرنے پر پیہ چلا کہ اس نے غیر جہت قبلہ کی طرف نماز ادا کی ہے۔

۲- تخری کے بعد نماز کا آغاز کیا، پھر جہت قبلہ کے بارے میں رائے تبدیل ہوگئی یا کسی شخص نے مست صحیح کی راہنمائی کر دی تو ادا کی ہوئی نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

۳- مست قبلہ کسی شخص سے دریافت کی تو اس نے بتانے سے احتراز کیا، تخری کر کے نماز پڑھ لی، پھر اس شخص نے بتایا کہ تو نے غیر مست قبلہ نماز ادا کی ہے۔ اب نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

۴- جب شدت علالت کی وجہ سے کوئی شخص مست قبلہ کی طرف منہ نہ کر سکتا ہو اور کوئی معاون بھی پاس موجود نہ ہو، تو وہ جس جہت بھی نماز ادا کرے گا درست ہوگی۔

(ب) وہ اعذار جن کے سبب سواری پر فرض نماز جائز ہے؟

نظری نماز بالاتفاق سواری پر جائز ہے۔ تاہم چند اعذار کی بنا پر فرض نماز بھی سواری پر ادا کی جاسکتی ہے، وہ اعذار درج ذیل ہیں:

۱- جب سواری سے اترنے پر قدرت حاصل نہ ہو۔

۲- جب محل کی ایک طرف خود سوار ہو اور دوسری جانب والدین یا محرم یا بیوی ہو، یہ خود تو اتر کر چڑھ سکتا ہو مگر دوسری طرف کے لوگ نہ اتر سکتے ہوں اور نہ چڑھ سکتے ہوں۔

گاڑی پر فرض نماز ادا کرنے کے اعذار: بعض اعذار کی بنا پر گاڑی پر فرض نماز ادا کی جا

سکتی ہے اور وہ صورتیں درج ذیل ہیں:



۱- شدید بارش کے دوران سوار ہوا ہو، نیچے اتر تو کپڑے نجس ہو جائیں گے یا پاؤں زمین میں دھنس جائیں گے۔

۲- جب عمر رسیدہ شخص ہو اور کسی کی معاونت کے بغیر نہ اتر سکتا ہو اور نہ چڑھ سکتا ہو۔

۳- مرض میں اضافہ کا باعث بن جانے کا اندیشہ ہو۔

۴- ہمسفر لوگوں کے روانہ ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

۵- مال یا جان ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

۶- سواری اس قدر شریر ہو کہ اترنے پر دوبارہ سوار نہیں ہونے دے گی۔

سواری پر فرض نماز کے حوالے سے چند اہم مسائل:

۱- بذریعہ ٹرین طویل سفر کا ارادہ ہو، نماز کا وقت ہونے پر سیٹ پر کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر فرض نماز ادا کی جاسکتی ہے بشرطیکہ منہ قبلہ کی جانب ہو۔

۲- کشتی پر کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر بالا جماع فرض نماز ادا کی جاسکتی ہے۔

۳- میدان جہاد میں گھسان کے معرکہ کے دوران بھی نماز معاف نہیں ہے، اس موقع پر مجاہدین جس سمت بھی ممکن ہو نماز ادا کر سکتے ہیں۔

۴- ہوائی جہاز پرست قبلہ کا اعتبار کرتے ہوئے وقت ہونے پر نماز ادا کی جاسکتی ہے بشرطیکہ اس کے اترنے سے قبل نماز کا وقت ختم ہو جانے کا امکان ہو۔

سوال نمبر 3: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ لِأَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ يَوْمَانِ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ قَالَ كَانَ لَكُمْ يَوْمَانِ تَلْعَبُونَ فِيهِمَا وَقَدْ أَبَدْتُكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیة وشکلہ؟

(حدیث پر اعراب لگائیں اور اردو میں اس کا ترجمہ کریں؟)

(ب) ما هو العید لغة واصطلاحاً؟ وما هو حکم صلوٰۃ العید؟

واجب ام سنة؟ بین مذهب الامام ابی حنیفہ والامام الشافعی علیہما الرحمة فی هذه المسئلة؟

(لفظ عید کا لغوی واصطلاحی معنی بیان کریں؟ نماز عید کا حکم کیا ہے، کیا یہ واجب ہے یا سنت ہے؟ اس مسئلہ میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب بیان کریں؟)

جواب: (الف) حدیث پر اعراب اور ترجمہ:

اعراب اوپر لگا دیے گئے ہیں اور ترجمہ حدیث درج ذیل ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: زمانہ جاہلیت میں لوگ ہر سال دو دن میں کھیل کود کرتے تھے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ نے فرمایا: تم لوگ دو دنوں میں کھیل کود کرتے تھے، تو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ان سے بہتر دو دن عطا فرمائے ہیں: عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔

(ب) عید کے معانی:

لفظ ”عید“ مختلف معانی اور مفاہیم کے لیے استعمال ہوتا ہے، وہ درج ذیل ہیں:

۱- یہ وہ دن ہے جس میں لوگوں کا خصوصی اجتماع منعقد ہوتا ہے۔

۲- اس کا لغوی معنی ہے پلٹ کر آنا، چونکہ یہ دن بھی ہر سال آتا ہے۔

۳- یہ لفظ ”عادت“ سے ماخوذ ہے، اس دن لوگوں کا جمع ہونا ان کی عادت بن چکا ہے۔

۴- اس کا معنی ہے اظہار مسرت کرنا، چونکہ لوگ اس دن نئے کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کے لیے عید گاہ کی طرف آتے ہیں اور اظہار فرحت و مسرت کرتے ہیں۔

۵- اہل عرب کے ہاں ”عید“ کا مطلب ہے خوشی یا غم کا لوٹ کر آنا، چونکہ یہ دن خوشیاں لاتا ہے۔

۶- نماز عید پہلی بار دو ہجری میں پڑھی گئی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تاحیات یہ نماز



پڑھاتے رہے۔

۷۔ غلبہ اسلام سے قبل لوگ سال میں دو دن بطور لعب ولہو بناتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کے دو دن ختم کر دیے جو ”نیروز“ اور ”مہرجان“ کے نام سے مشہور تھے۔ آپ نے لوگوں کے لیے ان کے عوض دو دن مقرر فرمائے:

(۱) عید الفطر۔ (۲) عید الاضحیٰ۔

نماز عید کی شرعی حیثیت میں مذاہب آئمہ: کیا نماز عید فرض ہے یا واجب یا سنت؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ نماز عید، نماز جنازہ کی طرف فرض کفایہ ہے۔ یعنی ایک یا چند افراد ادا کر لیں تو سب بری الذمہ ورنہ سب گناہگار ہوں گے۔

۲۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز عید واجب ہے۔ اس بارے میں صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: نماز عید ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر نماز جمعہ واجب ہے۔

فائدہ: نماز عیدین کے لیے نماز پنجگانہ کی شرائط و فرائض کو بھی پیش نظر رکھا جائے گا۔

قسم ثانی: سنن ابن ماجہ

سوال نمبر 4: عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الهلال فصوموا واذا رايتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له

(الف) ترجمہ الحديث الى الأردية و اشرح معنى الجملة المسطورة عليها . و اذكر اقوال الاثمة الاربعة والجمهور في شرحه؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟ خط کشیدہ جملہ کے معنی کی تشریح کریں اور اس تشریح میں اقوال آئمہ فقہ نقل کریں؟)

(ب) من رای هلال رمضان او الفطر وحده هل يصوم او يفطر ام لا؟

بين هذه المسئلة مفصلاً؟

(جو شخص اکیلا رمضان المبارک یا عید الفطر (شوال) کا چاند دیکھے، تو کیا وہ روزہ رکھے گا یا روزہ نہیں رکھے گا؟ یہ مسئلہ تفصیل سے بیان کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر تم افطار کرو۔ اگر تم پر بادل چھا جائیں تو تم اس (ماہ کے دنوں کی) تعداد پوری کر لو۔

خط کشیدہ جملہ کی تشریح: مذکورہ حدیث میں خط کشیدہ الفاظ یہ ہیں:

”فقدر والہ“ رمضان کا چاند نظر آنے کی صورت میں روزے شروع کر دیے جائیں اور شوال (عید الفطر) کا چاند نظر آنے پر روزے موقوف کر دیے جائیں۔ آسمان پر بادل موجود ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے خواہ رمضان کا ہو یا شوال کا، تو مہینے کے دنوں کی تعداد (تیس دن) پوری کی جائے۔

حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ایک شخص کی گواہی سے رمضان اور شوال کا چاند ثابت ہو جائے گا، خواہ مطلع صاف ہو یا ابر آلود ہو۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ بہر صورت دو آدمیوں کی گواہی سے چاند ثابت ہوگا۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک رمضان المبارک کا چاند ایک عادل شخص کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے بشرطیکہ مطلع ابر آلود ہو۔ مطلع صاف ہونے کی صورت میں گواہی کے لیے جم غفیر کا ہونا ضروری ہے۔ مطلع ابر آلود ہونے کی صورت میں شوال (عید الفطر) کے چاند کے لیے دو مردوں یا ایک مرد، دو عورتوں کی گواہی معتبر ہوگی۔

(ب) اکیلا شخص رمضان یا شوال کا چاند دیکھے تو اس کے روزہ و افطار کا حکم:

مطلع ابر آلود ہو تو رمضان کا چاند ایک عادل آدمی کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے، اس صورت میں گواہ بھی روزہ رکھے گا اور لوگ بھی روزہ رکھیں گے۔ مطلع ابر آلود ہونے پر شوال



کا چاند دو گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوگا۔

سوال نمبر 5: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ ابْنُ آدَمَ الْأَوَّلُ كَقَتْلٍ مِنْ دِمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ.

(الف) ترجمہ الحديث الى الأردية وشكله؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں اور اس پر اعراب لگائیں؟)

(ب) هل لقاتل المؤمن توبة؟ بين هذه المسئلة في ضوء القرآن

والحديث وفصل المذاهب المختلفة فيها؟

(کیا مومن کے قاتل کے لیے توبہ ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ قرآن وحدیث کی روشنی میں

بیان کریں اور مذاہب مختلفہ بھی بیان کریں؟)

جواب: (الف) اعراب وترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگا دیے گئے ہیں اور ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: جو شخص ناحق قتل کیا جاتا ہے اس کا گناہ آدم (علیہ السلام) کے پہلے بیٹے

کو دیا جاتا ہے، اس لیے کہ اس نے قتل کا طریقہ جاری کیا تھا۔

(ب) قاتل مؤمن کی توبہ قابل قبول ہونا

جب کوئی شخص عدا یا سہواً اپنے بھائی کو قتل کر دیتا ہے، پھر اس کے دل میں عذاب

آخرت اور خوف خدا کا تصور پیدا ہوتا ہے اور وہ توبہ کرنے پر رضا مند ہو جائے۔ شرعی نقطہ

نظر سے اس کی توبہ قابل قبول ہوگی۔ اس سلسلے میں دلائل درج ذیل ہیں:

۱- اللہ تعالیٰ کے اسماء گرامی میں سے ایک تَوَّاب ہے (توبہ قبول کرنے والا ہے)

۲- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: بنی اسرائیل کے ایک شخص نے

سوا آدمیوں کو قتل کیا تھا، پھر اس نے توبہ کا قصد کیا اور اللہ نے اس کی توبہ قبول کر لی اور اس کے

گناہ معاف کر دیے۔

۳- قتل عمد گناہ کبیرہ ہے، مرتکب کبیرہ گناہ گار ہوتا ہے لیکن کافر نہیں ہوتا اور گناہ گار

کے گناہ توبہ سے معاف کر دیے جاتے ہیں۔

۴- اس بات پر تمام اسلاف و اخلاف کا اتفاق ہے کہ کبیرہ گناہ کا مرتکب خارج

اسلام نہیں ہوتا مگر گناہ گار ہوتا ہے۔ توبہ کرنے سے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

سوال نمبر 6: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ

نَعْقَ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَيْنِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً.

(الف) شکل الحديث وبين معنى العقيقة لغة واصطلاحاً مع ذكر

حكمة مشروعتها؟

(حدیث پر اعراب لگائیں؟ عقیقہ کا لغوی واصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے اس

کی مشروعیت کی حکمت بیان کریں؟)

(ب) ما هو حكم العقيقة هل هي واجبة ام سنة او مستحبة؟ فصل

مذاهب الائمة الاربعة في هذه المسئلة مع دلائلهم؟

(کیا عقیقہ واجب ہے یا سنت یا مستحب ہے؟ اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ مع دلائل

بیان کریں؟)

جواب: (الف) اعراب بر حدیث:

اعراب اوپر لگا دیے ہیں اور ترجمہ درج ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے

ہمیں حکم دیا کہ ہم بچے کے عقیقہ کے طور پر دو بکریاں اور بچی کی طرف سے ایک بکری ذبح

کریں۔

عقیقہ کا معنی اور اس کی مشروعیت کی حکمت: لفظ ”عقیقہ“ کا لغوی معنی ہے: بچے کی

پیدائش کے ساتویں روز اس کے ناخن اور سر کے بال تراشنا اور بکری وغیرہ ذبح کر کے لوگوں

میں گوشت تقسیم کرنا۔ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ”عقیقہ“ سے مراد



ہے: جانور کو ذبح کرنا اور اس کی رگوں کو کاٹ دینا۔ اسی مفہوم کی مناسبت سے والدین اپنی نافرمان اولاد کو عاق کرتے ہیں۔ عقیقہ کا شرعی معنی اور مفہوم یہ ہے کہ نومولود کی پیدائش کے ساتویں دن، مخصوص جانور کو ذبح کرنا، بچے کے سر کے بال تراشنا اور بالوں کے ہم وزن چاندی اللہ کی راہ میں صدقہ کرنا۔ زیر بحث حدیث سے یہی مفہوم ماخوذ ہے۔

(ب) عقیقہ کی شرعی حیثیت میں مذاہب آئمہ:

نومولود کے ساتویں روز اس کا عقیقہ کرنا واجب ہے یا سنت اور یا مستحب؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

- ۱- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: عقیقہ کرنا مستحب ہے۔
- ۲- حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے دو قول ہیں:

(i) عقیقہ واجب ہے۔

(ii) عقیقہ واجب نہیں ہے۔

۳- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ عقیقہ سنت ہے۔ سنت کا مطلب یہ ہے کہ اس کی مشروعیت احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

نومولود اگر بچہ ہو تو اس کی طرف سے دو جانور اور اگر بچی ہو تو ایک جانور ذبح کر جائے گا۔ جانوروں کے مذکر و مؤنث ہونے کا حکم یکساں ہے۔ اس جانور کا گوشت یا سالن وغیرہ تیار کر کے غرباء و مساکین میں تقسیم کیا جائے۔

☆☆☆☆☆

الاختیار السؤی النہائی تحت اشراف تنظیم المدارس لأهل السنة باکستان  
شهادة العالمية فی العلوم العربیة والاسلامیة "السنة الثانية"  
الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۸ھ / 1215ء

﴿الورقة الاولى: لصحيح البخارى﴾

الوقت المحدد: ثلاث ساعات  
مجموع الأرقام: ۱۰۰  
الملاحظة: السؤال الأول اجباري ولك الخيار في البواقي أن تجيب  
عن اثنين

السؤال الأول: عن عائشة رضى الله عنها "ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها و عندها امرأة قال من هذه قالت فلانة تذكر من صلاتها قال مه عليكم بما تطيقون فوالله لا يمل الله حتى تملوا و كان احب الدين اليه ما داوم عليه صاحبه .

(الف) شكل "فلانة" منصرفة أو غير ها و على الثانى فبين السبين؟ (۱۰).

(ب) كلمة "فلانة" منصرفة أو غير ها و على الثانى فبين السبين؟ ۵

(ج) أعرب الكلمات المخطوطة؟ ۹

(د) ما معنى الملال؟ وهل اطلاقه جائز على الله تعالى أم لا؟ وعلى الثانى فما تو جيّه؟ ۱۰

السؤال الثانى: عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: صلوة فى مسجدى هذا خير من ألف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام".

(الف) ترجم الحديث وأجب عن الأسئلة التالية؟ ۳

(ب) هل تضعيف الصلوة مخصوص بالمسجد الذى كان فى زمنه صلى الله عليه وسلم أم لا؟ وعلى الثانى فما الدليل عليه و ما هو الجواب



عن قوله "مسجدي هذا"؟ فانه اشارة الى المسجد الذي كان في زمنه صلى الله عليه وسلم ۱۰

(ج) هذا الاستثناء يحتمل أمور اثلاثة بين منها أمرين، ماهو مختار الاكثر في هذا الاستثناء؟ ۱۰

(د) هل هذا التضعيف شامل لغير الصلوة من العبادات؟ كتلاوة القرآن و الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذكره مع الدليل؟ ۱۰  
السؤال الثالث: عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس سهمين ولصاحبه سهما .

(الف) ترجم الحديث الى الأردية؟ ۳  
(ب) اذكر اختلاف لائمة مع الدلائل في سهم الفارس والراجل من الغنيمة؟ ۱۵

(ج) ان كان الحديث حجة عليك فأجب عنه؟ ۵  
(د) لصاحب فرسين، سهم فرس واحد، أو سهم فرسين؟ اذكر اختلاف الامام أبى حنيفة والامام أبى يوسف مع دلائلهم؟ ۱۰

السؤال الرابع: أجب عن ستة أسئلة (لكل سؤال خمس والنصف) :-  
۱- في أية سنة ولد الامام البخارى؟

۲- اذكر مذهبه الفقهي؟

۳- ماهو الاسم الأصلي لصحيح البخارى؟

۴- ماهو عدد الاحاديث الثلاثة في صحيح البخارى؟

۵- ماهو سبب خروج البخارى من بلدة بخارا؟

۶- اذكر لقب البخارى وكنيته؟

۷- اذكر أسماء ثلاثة شيوخ للامام البخارى؟

۸- اذكر ثلاثة مصنفات للبخارى سوى الجامع؟

۹- اذكر شرط البخارى لا يراى الحديث فى صحيحه؟

۱۰- ماهو حكم تعليقات البخارى؟

درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2015ء

﴿پرچہ اول: صحیح بخاری﴾

سوال ۱: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَأَةٌ قَالَ مَنْ هَذِهِ؟ قَالَتْ فُلَانَةُ تَذْكُرُ مِنْ صَلَاتِهَا قَالَتْ مَهْ عَلَيْكُمْ بِمَا تَطِيقُونَ فَوَاللَّهِ لَا يَمْلُ اللَّهُ حَتَّى تَمْلُؤُوا وَكَانَ أَحَبُّ إِلَيْهِ مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ .

(الف) شكل الحديث ثم ترجمه الى الادوية؟

(ج) حديث پرا عرب لگائیں اور اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟

(ب) کلمہ "فلانة" منصرفة أو غير ها وعلى الثانى فبين السيين؟

(کلمہ "فلانة" منصرف ہے یا غیر منصرف بر سبیل ثانی اس کے دو سبب بیان کریں؟)

(ج) أعرب الكلمات المخطوطة

(خط کشیدہ کلمات پرا عرب لگائیں؟)

(د) ما معنى الملال؟ وهل اطلاقه جائز على الله تعالى أم لا؟

و على الثانى فما تو جيهه؟

(ملال کا کیا معنی ہے؟ اور کیا اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بر سبیل ثانی

اس کی وجہ بیان کریں؟)

جواب: (الف) اعراب و ترجمہ حدیث:

اعراب لگائیے گئے ہیں، ترجمہ سطور ذیل میں ملاحظہ فرمائیں:



حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ بیشک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے تو اس وقت ایک عورت ان کے پاس موجود تھی۔ آپ نے دریافت کیا کہ یہ عورت کون ہیں؟ انہوں نے جواباً عرض کیا: یہ فلاں خاتون ہے اور اس کی تکثیر نماز کا ذکر کیا۔ اس بارے میں آپ نے فرمایا: تم باز آ جاؤ، لوگ اپنی طاقت کے مطابق اپنے اوپر ذمہ داری لیا کریں۔ اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ اس وقت تک ناراض نہیں ہوتا جب تک تم ہمت نہ ہار دو۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں بہترین دین وہ ہے جس پر مسلسل عمل کیا جائے۔

(ب) کلمہ ”فَلَانَةُ“ منصرف یا غیر منصرف:

غیر منصرف وہ کلمہ ہوتا ہے جس میں منع صرف کے نواسباب میں سے دو پائے جائیں یا ایک پایا جائے جو دو اسباب کے قائم مقام ہو۔ سوال یہ ہے کہ کلمہ ”فَلَانَةُ“ غیر منصرف ہونے کی صورت میں اس میں پائے جانے والے اسباب کون سے ہیں؟ اس میں پائے جانے والے دو اسباب درج ذیل ہیں:

(i) تانیث لفظی

(ii) علمیت

(ج) خط کشیدہ الفاظ کے اعراب کی نشاندہی:

خط کشیدہ الفاظ کے اعراب کی نشاندہی درج ذیل ہے:

۱- اِمْرَاَةٌ: یہ خبر ہونے کے سبب مرفوع ہے۔

۲- فَلَانَةُ: یہ ”ہی“ ضمیر مقدر کی خبر ہونے کے باعث مرفوع ہے اور غیر منصرف ہونے کی وجہ سے آخر میں تونین نہیں ہے۔

۳- اَحَبُّ: فعل ثلاثی مجرد مضاعف سے واحد مذکر اسم تفضیل کا صیغہ ہے۔ اور كَانَ کا اسم ہونے کے سبب مرفوع ہے۔

(د) لفظ ”مَلَال“ کا معنی اور اللہ تعالیٰ پر اس کے اطلاق کا شرعی حکم:

کلمہ ”مَلَال“ ثلاثی مجرد مضاعف کا مصدر ہے۔ جس کا معنی ہے ہمت ہار جانا، تھک

جانا، رنجیدہ خاطر ہونا۔ ان معانی کے اعتبار سے لفظ ”مَلَال“ کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر درست نہیں ہے، کیونکہ یہ لفظ تعالیٰ کی شایان شان نہیں ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ لفظ ”مَلَال“ کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر درست نہیں دریافت طلب یہ امر ہے کہ پھر زیر بحث حدیث میں لفظ ”مَلَال“ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں کی گئی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں لفظ ”مَلَال“ کی نسبت جو اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے، حقیقی معنی کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ مجازی معنی کے سبب ہے یعنی ناراض ہونا۔

سوال 2: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال: صلوة في مسجدی هذا خير من ألف صلوة فيما سواه إلا المسجد الحرام۔

(الف) ترجم الحديث وأجب عن الأسئلة التالية؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور درج ذیل سوالات کے جواب دیں؟)

(ب) هل تضعیف الصلوة مخصوص بالمسجد الذی کان فی

زمانه صلى الله عليه وسلم أم لا؟ وعلى الثاني فما الدليل عليه و

ما هو الجواب عن قوله ”مسجدی هذا“؟ فانه إشارة الى

المسجد الذی کان فی زمانه صلى الله عليه وسلم

(کیا یہ اضافی ثواب اس مسجد کے ساتھ خاص تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھی یا نہیں؟ بصورت دیگر اس کی دلیل کیا ہے؟ اس کا جواب کیا ہے کہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم: ”مسجدی هذا“ سے تو اشارہ اس مسجد کی طرف ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھی؟)

(ج) هذا الاستثناء يحتمل أمور اثلاثة بين منها أمرين، ما هو

مختار الاكثر في هذا الاستثناء؟

(یہ استثناء تین امور پر مشتمل ہے اور ان میں سے دو بیان کریں؟ اس استثناء میں عموماً

مختار کیا ہے؟)



(د) هل هذا التضعيف شامل لغير الصلوة من العبادات؟ كتلاوة القرآن و الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذكرة مع الدليل؟

(کیا یہ اضافی ثواب نماز کے علاوہ دوسری عبادات مثلاً تلاوت قرآن اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پیش کرنے کا بھی ہے؟ اس پر دلیل کیا ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری اسی مسجد میں ایک نماز ادا کرنا، دوسری مسجد میں ہزار نماز ادا کرنے سے بہتر ہے، سوائے مسجد حرام کے۔

(ب) ”مسجدی ہذا“ میں تقسیم یا تخصیص:

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ”ہذا“ کا اشارہ محسوس مبصر چیز کی طرف ہوتا ہے مگر زبان نبوت سے نکلے ہوئے اسم اشارہ کا مشار الیہ تاقیامت وسیع و عریض ہونے والی مسجد ہے۔ تاہم زمانہ رسالت میں وجود میں آنے والی مسجد کی عظمت و فضیلت قدرے زیادہ ہے اور تاحال بلکہ تاقیامت وجود میں آنے والی مسجد کی شان سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اس بحث سے معلوم ہوا کہ ”مسجدی ہذا“ فرمانے میں تخصیص مراد نہیں ہے بلکہ تقسیم ہے۔

(ج) استثناء کے امور مثلاً:

استثناء کی تین صورتیں ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:-

- ۱- متشقی متصل: وہ متشقی ہے جو متعدد سے نکالا گیا ہو مثلاً جَاءَ الْقَوْمُ إِلَّا زَيْدًا۔ یہاں ”زَيْدًا“ قوم میں داخل تھا پھر اسے قوم کے حکم سے نکالا گیا ہے۔
- ۲- متشقی منقطع: یہ وہ متشقی ہے جسے متشقی منہ کے حکم سے خارج نہ کیا گیا ہو مثلاً جَاءَ الْقَوْمُ إِلَّا حِمَارًا۔ یہاں حمار قوم میں داخل نہیں تھا۔

۳- متشقی مفرغ: وہ متشقی ہے جس کا متشقی منہ مذکور نہ ہو مثلاً مَا جَاءَ نِي إِلَّا زَيْدًا۔ یہاں ”زید“ کا متشقی منہ مذکور نہیں ہے۔ اس مقام پر پہلی قسم مراد ہے۔

یہاں حدیث میں استثنائی امور دو ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) مسجد حرام

(۲) مسجد اقصیٰ

یہاں اول الذکر مختار ہے کیونکہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔

(د) مسجد نبوی کا ثواب نماز سے مخصوص نہ ہونا:

مسجد نبوی شریف کی فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ اس میں ایک نماز ادا کرنے کا اجر پچاس ہزار نمازوں کا دیا جاتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ ثواب نماز کے ساتھ مخصوص ہے یا ہر نیکی کا ثواب اسی طریقہ سے ملتا ہے مثلاً تلاوت قرآن اور بارگاہ رسالت میں درود شریف پیش کرنا وغیرہ؟ یہ ثواب نماز کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر نیکی کو شامل ہے۔ مثلاً زکوٰۃ، صدقہ فطر، تلاوت قرآن، درود و اسلام، درس و تدریس، تصنیف و تالیف، وعظ و نصیحت اور افطاری کرنا وغیرہ کا۔

دلیل:

یہ حدیث مخصوص نہیں بلکہ عمومی ضابطہ کی حامل ہے کہ جو بھی نیک کام مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کیا جائے گا، اس کا ثواب نماز کی طرح پچاس ہزار اضافہ کے ساتھ عنایت کیا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال 3: عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهما؟

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیة .



(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذکر اختلاف لائمة مع الدلائل فی سهم الفارس والراجل من الغنیمۃ

(مال غنیمت سے سوار اور پیدل چلنے والے کے حصہ کے بارے میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟)

(ج) ان كان الحديث حجة عليك فأجب عنه .

(اگر یہ حدیث آپ کے موقف کے خلاف ہے تو اس کا جواب دیں؟)

(د) لصاحب فرسین، سهم فرس واحد، أو سهم فرسین؟ اذکر

اختلاف الامام أبی حنیفۃ والامام أبی یوسف مع دلائلہما؟

(جس شخص کے گھوڑے ہوں تو کیا اسے ایک گھوڑے کا حصہ ملے گا یا دو گھوڑوں کا؟)

اس بارے میں امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کا اختلاف بیان کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑ سوار کے لیے دو حصے اور اس کے مالک کے لیے ایک حصہ مقرر فرمایا۔

(ب) جہاد میں سوار اور پیدل شامل ہونے والے کے مال غنیمت سے حصہ کے بارے میں مذاہب آئمہ:

جہاد میں سواری کی حالت میں یا پیدل شامل ہونے والوں کا مال غنیمت سے حصہ یکساں ہوگا یا مختلف؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فارس کے دو حصے ہیں اور راجل کا ایک حصہ ہے۔ آپ نے حضرت مجمع بن جاریہ انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت سے دلیل اخذ کی ہے۔ وہ روایت درج ذیل ہے:

قسمت خبیر علی اہل الحدیث علی ثمانیۃ عشر سہما فاعطی الفارس سہمین واعطی الراجل سہما . یعنی غزوہ فتح خبیر کے موقع پر مال غنیمت کی تقسیم کاری عمل میں لائی گئی تو اس کے اٹھارہ حصے کیے گئے جو اہل حدیبیہ میں اس طرح تقسیم کیے گئے کہ سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ دیا گیا۔

زیر بحث حدیث کے مطالعہ سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ جہاد میں پیدل شامل ہونے والے کے لیے مال غنیمت سے ایک حصہ اور سوار کے دو حصے ہیں۔

۲- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ راجل کا ایک حصہ ہے اور فارس کے تین حصے ہیں۔ یعنی گھوڑے کے دو حصے ہیں اور مالک کا ایک حصہ ہے جبکہ پیدل شامل ہونے والے کا ایک حصہ ہے۔ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے، جو یوں ہے: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسہم للرجل وللفرس ثلاثة اسہم سہمالہ وسہمین لفرسہ . یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدل کو ایک حصہ عنایت فرمایا اور سوار کو تین حصے عنایت کیے ایک آدمی کا دو گھوڑے کے۔ علاوہ ازیں انہوں نے درج ذیل حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسہم الفارس من ثلاثة اسہم وللراجل سہما یعنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار کو تین حصے اور پیدل کو ایک حصہ عطا کیا تھا۔

(ج) زیر بحث حدیث کی توجیہات:

زیر بحث حدیث ہمارے موقف کے منافی ہے، اس کی کئی توجیہات کی جاسکتی ہیں:

۱- یہ روایت منسوخ ہونے کی وجہ سے ناقابل عمل ہے۔

۲- یہاں کاتب کی غلطی کا بھی امکان ہو سکتا ہے کہ اصل عبارت ”للفارس سہمان“ ہو اور الف نہ لکھنے سے للفرس سے سہمان ہو گیا ہو۔

۳- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات کے قبیل سے ہو کہ آپ نے ایک حصہ



بطور عطیہ زیادہ عنایت فرمایا ہو۔

(د) دو گھوڑے والے کے حصہ کے بارے میں مذاہب آئمہ:

کیا دو گھوڑے والے کو گھوڑوں کے دو حصے دیے جائیں گے یا ایک؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو گھوڑے والے شخص کو مال غنیمت سے دو حصے نہیں ملیں گے بلکہ ایک ملے گا۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) ارشاد خداوندی ہے: گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کو تمہاری سواری کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔

(ii) اگر گھوڑوں کے دو حصے فراہم کیے جائیں تو تابع اپنے متبوع سے فوقیت لے جائے گا، جو قیاس و عقل کے منافی ہے۔

(iii) حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ دو گھوڑوں کے دو حصے ہوں گے۔ آپ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

سوال 4: أجب عن سنة أسئلة (لکل سؤال خمس والنصف)۔

۱- فی آية سنة ولد الامام البخاری؟

(حضرت امام بخاری کا سال ولادت لکھیں؟)

۲- اذکر مذهبه الفقہی

(آپ کا فقہی مذاہب بیان کریں؟)

۳- ماہو الاسم الاصلی لصحیح البخاری؟

(صحیح بخاری کا اصل نام کیا ہے؟)

۴- ماہو عدد الاحادیث الثلاثیة فی صحیح البخاری؟

(ثلاثیات بخاری کی تعداد کتنی ہے؟)

۵- ماہو سبب خروج البخاری من بلدة بخارا؟

۶- اذکر لقب البخاری و کنیتہ۔

(امام بخاری کا لقب اور کنیت بتائیں؟)

۷- اذکر أسماء ثلاثة شیوخ للامام البخاری۔

(امام بخاری کے تین اساتذہ کے نام بتائیں؟)

۸- اذکر ثلاثة مصنفات للبخاری سوی الجامع؟

(صحیح بخاری کے علاوہ تین تصانیف بخاری بیان کریں)

۹- اذکر شرط البخاری لایراد الحدیث فی صحیحہ۔

(صحیح بخاری میں درج کے لیے امام بخاری کی شرائط بیان کریں؟)

۱۰- ماہو حکم تعلیقات البخاری؟

(تعلیقات بخاری کا حکم کیا ہے؟)

جواب: جوابات الاسئلة المذکورة:

(۱) وهو ولد فی سنة ۱۹۲ھ - (۲) وهو کان شالبا ولكنه

مجتهد - (۳) الاسم الاصلی الصحیح البخاری الجامع

الصحیح المسند المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه

وسلم - (۴) اثبان عشرون حديثا - (۵) وسبب ذهابه من بخارا

الحسد من اهل بخارا - (۶) امیر المؤمنین فی الحديث، ابو

عبد الله - (۷) (i) محمد بن عبد الله، (ii) ابو عاصم النبیل، (iii) قتیبہ

بن سعید - (۸) (i) التاريخ الكبير، (ii) التاريخ الصغير، (iii) الادب

المفرد - (۹) لقاء الشيخ بلا واسطة - (۱۰) تعلیقات البخاری

غیر صحیح۔

☆☆☆☆☆☆



الاختیار السؤی النهائی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باکستان  
شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية "السنة الثانية"

الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۶ھ / 1215ء

﴿الورقة الأولى: لصحيح مسلم﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: السؤال الرابع اجباري ولك الخيار في البواقي أن تجيب

عن اثنين

السؤال الأول: عن أبي هريرة قال من اشترى شاة مصراة فهو بالخيار  
ثلاثة أيام فان ردها رد معها صاعا من طعام لاسمراء .

(الف) ترجم الحديث ووضح مفهومه؟ ۸

(ب) عرف المصراة واذكر اختلاف الائمة في بيعها مع الدلائل  
واذكر أيضا مذهب امامك بالدليل وأجب عن الحديث جوابا شافيا ان لم

يؤيدك؟ ۲۰

(ج) ما معنى قوله "لاسمراء" وما اعرا به؟ ۵

السؤال الثاني: عن أم سلمة مخنشا كان عندها ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم في البيت فقال لأخى أم سلمة يا عبد الله بن أمية ان فتح الله لكم  
الطائف غدا فاني أدلك على بنت غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثمان قال  
فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يدخل هؤلاء عليكم؟

(الف) شكل الحديث ثم ترجمه الى الأردية؟ ۱۰

(ب) بين صيغة مخنث ومعناه واسم هذا المخنث؟ ما المراد بقوله

تقبل بأربع وتدبر بثمان؟ ۱۵

(ج) لم قال صلى الله عليه وسلم "لا يدخل هؤلاء عليكم" . هل

تحتجب النساء من الخنث والخصي؟ ۸

السؤال الثالث: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قاتل أحدكم  
أخاه فليجنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته .

(الف) ترجم الحديث وبين مفهومه؟ ۵

(ب) الأمر في قوله "فليجنب" للوجوب أو للاستحباب؟ أية حكمة في

النهي عن ضرب الوجه؟ ۱۰

(ج) في مرجع ضمير "صورته" ثلاثة احتمالات بينها مع بيان المعنى

على كل احتمال؟ ۱۸

السؤال الرابع: عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
كل انسان تلده أمه على الفطرة وأبواه بعد يهودانه أو ينصرانه أو  
يمجسانه فان كانا مسلمين فمسلم كل انسان تلده أمه يلكز الشيطان في

حضنيه الا مريم وابنها؟

(الف) شكل الحديث ثم ترجمه الى الأردية؟ ۱۰

(ب) لم سلت اللعين على الصبي حين ولا دته؟ وما هو السبب في

حفظ مريم وابنها عن لكز اللعين؟ ۱۵

(ج) هل حفظ نبينا المصطفى عليه التحية والثناء عن لكز اللعين؟ ۹

☆☆☆☆☆☆



## درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2015ء

## ﴿پرچہ دوم: صحیح مسلم﴾

سوال ۱: عن ابی ہریرۃ قال من اشترى شاة مصراة فهو بالخيار ثلاث ايام فان ردھار د معها صاعا من طعام لاسمراء .

(الف) ترجمہ الحديث و وضع مفہومہ :

(حدیث کا ترجمہ کریں اور اس مفہوم کی وضاحت کریں؟)

(ب) عرف المصراة و اذكر اختلاف الانمة في بيعها مع الدلائل و اذكر أيضا مذهب امامك بالدليل و اوجب عن الحديث جوابا شافيا ان لا يؤيدك .

(مصراہ کی تعریف کریں اور اس کی بیع کے بارے میں مذاہب ائمہ مع دلیل بیان کریں؟ زیر بحث حدیث سے آپ کے موقف کی تائید نہیں ہوتی تو اس کا جواب دیں؟)

(ج) مامعنی قوله "لاسمراء" و ما عرابہ؟

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جس آدمی نے دودھ روکے جانے والی بکری خریدی تو اسے تین دن تک اختیار ہے۔ اگر وہ پسند کرے تو وہ اسے واپس کر سکتا ہے اور واپسی کی صورت میں ایک صاع طعام بھی پیش کرے گا نہ کہ گندم۔

مفہوم حدیث:

اس روایت میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے جس نے ایسی بکری خریدی جس کا دودھ روکا

کے پستانوں میں روکا گیا ہوتا کہ گاہک اس کا دودھ زیادہ تصور کر کے اس کی قیمت زیادہ لگائے۔ شاة مصراة کے بارے میں صورتحال واضح ہونے پر تین دن تک مشتری کو بکری واپس کرنے کا اختیار حاصل رہے گا، واپس کرنا مقصود ہو تو ایک صاع طعام بھی پیش کرے تاکہ یہ استعمال کیے جانے والے دودھ کا معاوضہ بھی ہو سکے لیکن طعام گندم کی شکل میں نہیں دیا جائے گا بلکہ آنا وغیرہ کی شکل میں دیا جائے گا۔

## (ب) بیع مصراة کی تعریف:

اس سے مراد ایسا جانور ہے جس کے دودھ کو اس کے پستانوں میں جمع رکھا جائے تاکہ اس کا دودھ زیادہ خیال کرتے ہوئے مشتری زیادہ رقم دینے کے لیے تیار ہو جائے۔ یہ بیع منع ہے کیونکہ اس میں دھوکا ہے۔

## مسئلہ بیع مصراة میں مذاہب ائمہ:

مسئلہ مذکورہ میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشتری کو رجوع کا اختیار حاصل ہوگا لیکن ایک صاع کھجوریں یا اناج دینا واجب نہیں ہے، کیونکہ وہ ان کی قیمت بھی ادا کر سکتا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس سے مقصد دودھ کا عوض فراہم کرنا ہے، وہ جنہیں بھی ہو سکتا ہے اور اس کی قیمت بھی۔

۲- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ مشتری کو رجوع کا اختیار حاصل ہوگا مگر وہ جانور کی واپسی کے ساتھ ایک صاع اناج بھی فراہم کرے گا، آپ نے زیر بحث حدیث سے دلیل اخذ کی ہے۔

۳- حضرت امام ابو سف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشتری کو رجوع کا اختیار حاصل ہوگا لیکن ایک صاع اناج دینا شرط نہیں ہے وہ اس کی قیمت بھی دے سکتا ہے کیونکہ قیمت دودھ کا عوض بن سکتی ہے۔

۴- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے



نزدیک صورت مذکورہ میں مشتری کو رجوع کا اختیار حاصل نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ فریقہ کے درمیان بیع منعقد ہو چکی ہے مگر مشتری کے نقصان کی بائع کی طرف سے تلافی کرانے کی کوشش کی جائے گی۔ وہ یوں کہ اگر چار کلو دودھ دینے والے جانور کی قیمت دس ہزار ہو تو کلو دودھ دینے والے جانور کی قیمت پانچ ہزار معین کر کے پانچ ہزار روپے بائع سے رجوع کر مشتری کو پیش کیے جائیں گے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور حضرت امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ زیر بحث حدیث نص قرآنی اجماع امت اور قیاس کے متصادم ہونے کی وجہ سے قابل عمل اور قابل قبول ہو سکتی۔

(ج) ”لَا سَمَرَءَ“ کا اعراب و معنی:

اس مقام پر اس کا اعراب یوں ہوگا: لَا سَمَرَءَ ”لَا“ عاطفہ ہے اس کا عطف طعام پر ہے۔ چونکہ معطوف اور معطوف علیہ کا اعراب اور عامل ایک ہوتا ہے۔ لہذا ”سَمَرَءَ“ کے نیچے زیر ہوگی اس کا معنی یہ ہے کہ رجوع کی صورت میں دیگر اجناس کھجوریں تو فراہم کی جاسکتی ہیں مگر گندم فراہم کرنا درست نہیں ہے۔

سوال 2: عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ مُخَنَّثًا كَانَ عِنْدَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ فَقَالَ لَا خِيَّ أُمُّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أُمِيَّةَ إِنَّ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ الطَّائِفَ غَدًا فَإِنِّي أَذْكَ عَلَى بَنِي غِيلَانَ فَإِنَّهَا تَقْبَلُ بَارِعٌ وَتَدْبِرُ بِشْمَانٌ قَالَ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هَؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ۔

(الف) شکل الحدیث ثم ترجمہ الی الأردیہ؟

(حدیث پر اعراب لگائیں اور اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) بین صیغۃ مخنث ومعناه واسم هذا المخنث۔ ما المراد

بقوله تقبل باریع وتدبر بشمان؟

(”مخنث“ صیغہ بتائیں اس کا معنی اور نام بتائیں علاوہ ازیں ”تقبل باریع وتدبر بشمان“ سے کیا مراد ہے؟)

(ج) لم قال صلى الله عليه وسلم ”لا يدخل هؤلاء عليكم“۔ هل

تحتجب النساء من الخنث والنخصى والمجبوب؟

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لا يدخل هؤلاء عليكم“ کیوں فرمایا؟ کیا

خواتین مخنث، نخصى مرد اور مقطوع الذکر سے پردہ کریں گے)

جواب: (الف) اعراب وترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگائی گئی ہیں اور ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ان کے ہاں ایک خنثی تھا جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی گھر میں تشریف فرما تھے۔ خنثی نے میرے بھائی سے یوں کہا: اے عبداللہ بن ابی امیہ! اگر اللہ تعالیٰ کل تمہارے لیے طائف کی فتح یقینی بنا دیتا ہے تو میں تمہیں بنت غیلان کے بارے میں آگاہ کرتا ہوں کہ وہ چار سلوٹوں کے ساتھ آتی ہے اور آٹھ سلوٹوں کے ساتھ واپس پلٹتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ بات سن کر فرمایا: یہ لوگ تمہارے ہاں نہ آیا کریں۔

”مُخَنَّثٌ“ صیغہ کا حل:

لفظ ”مُخَنَّثٌ“ صیغہ واحد ذکر اسم مفعول ثلاثی مزید فیہ از باب تفعیل ہے۔ اس کا معنی ہے: نحیف و کمزور و نازک۔ عادات میں خواتین کے مشابہہ ہونے کی وجہ سے ان میں ناز و نحرے اور کمزوری و ضعف کی صفات موجود ہوتی ہیں۔

”تَقْبَلُ بَارِعٌ وَتَدْبِرُ بِشْمَانٌ“ کا مطلب:

خنثی نے بنت غیلان کے اوصاف بیان کرتے ہوئے کہا کہ وہ ایک موٹی تازہ اور فربہ لڑکی ہے۔ وہ جب آتی ہے تو اس کے جسم پر چار سلوٹ ہوتے ہیں اور واپس جاتے وقت آٹھ سلوٹ موجود ہوتے ہیں۔



(ج) خواتین کے پاس خفوں کے آنے کی ممانعت کی وجہ:

خفہ نہ مردوں میں شمار ہوتے ہیں اور نہ خواتین میں لہذا ان میں برائی کرنے کی خواہش و طاقت نہیں ہوتی لیکن اپنی حرکات بد کے سبب عورتوں کو برائی کی ترغیب دیتے ہیں۔ ان کی حرکات کے سبب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منع کر دیا کہ وہ خواتین کے پاس نہ آئیں۔

خفشی، خفی اور مقطوع الذکر سے پردہ:

خفشی، خفی اور مقطوع الذکر لوگ خواہ از خود برائی کرنے پر قادر نہیں ہوتے، تاہم عورتوں میں برائی کرنے کے جذبات، خواہشات اور رجحانات ضرور پیدا کرتے ہیں۔ جس وجہ سے خواتین کا ان سے مکمل پردہ کرنا ضروری ہے۔

سوال 3: عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قاتل احدکم

اخواہ فلیجنب الوجه فان اللہ خلق ادم علی صورته .

(الف) ترجمہ الحدیث و بین مفہومہ؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور اس کا مفہوم بیان کریں؟)

(ب) الأمر فی قوله "فلیجنب" للوجوب اولاً استحباب؟ آية

حکمة فی النهی عن ضرب الوجه؟

("فلیجنب" امر و وجوب کے لیے ہے یا استحباب کے لیے ہے؟ چہرے پر مارنے

سے منع کرنے کی حکمت کیا ہے؟)

(ج) فی مرجع ضمیر "صورته" ثلاثة احتمالات بینہا مع بیان

المعنی علی کل احتمال

(لفظ "صورته" کی ضمیر کے مرجع میں تین احتمالات ہیں آپ احتمالات بیان کریں

اور ہر احتمال کا معنی بھی بیان کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم

میں کوئی اپنے بھائی سے لڑائی کرے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کے چہرے پر ضرب لگانے سے احتراز کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم (علیہ السلام) کو اپنے صورت پر پیدا فرمایا۔

مفہوم حدیث:

انسان فطرتی طور پر جلد باز، جھگڑالو اور حد اعتدال سے تجاوز کرنے والا واقع ہوا ہے۔ بات بات پر زبانی، دوسرے کو زیر کرنا اور اپنے آپ کو فوقیت دینا اس کی عادت کا حصہ ہے۔ لڑائی اور جھگڑا کرنا بھی اس کے نزدیک بعید از عقل و قیاس نہیں ہے۔ دوران لڑائی یا ہاتھ پائی کے وقت اپنے مقابل کے چہرے پر طمانچہ رسید بھی کرتا ہے لیکن اسلام اس کی اجازت نہیں دیتا، حدیث مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی بھی صورت کسی انسان کے چہرے پر طمانچہ مارنے یا اسے زخمی کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

(ب) "فَلْيَجْتَنِبْ" کا حکم:

زیر مطالعہ حدیث میں بتایا گیا ہے کہ لڑائی جھگڑے کے دوران مقابل کے چہرے پر ضرب لگانے اور نقصان پہنچانے سے احتراز کیا جائے۔ اس بارے میں لفظ "فَلْيَجْتَنِبْ" استعمال ہوا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ لفظ امر ہے تو کیا یہاں امر و وجوب کے لیے ہے یا استحباب کے لیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں امر میں دونوں احتمال ہو سکتے ہیں لیکن راقم الحروف کے نزدیک وجوب کے لیے ہے یعنی دوسرے کے چہرے کو زخمی کرنا حرام اور اس پر ضرب لگانا منع ہے۔

(ج) "صُورَتِهِ" کی ضمیر کا مرجع:

زیر بحث میں لفظ "صُورَتِهِ" استعمال ہے، دریافت طلب یہ بات ہے کہ "ہ" ضمیر کا مرجع کیا چیز ہے؟ لفظ "صُورَتِهِ" کی ضمیر کے مرجع میں تین احتمال ہیں، درج ذیل ہیں:

(۱) اللہ . (۲) اخواہ . (۳) احد .

سوال 4: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ

إِنْسَانٍ نَبْلَدُهُ أُمَّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَأَبَوَاهُ بَعْدَ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِيَّةٍ أَوْ يَمَجْسَانِيَّةٍ



فَإِنْ كُنَّا مُسْلِمِينَ فَمُسْلِمٌ كُلُّ إِنْسَانٍ قَلْبُهُ أُمَةٌ يَلْكُزُ الشَّيْطَانُ فِي حَضَنِهِ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا .

(الف) شکل الحدیث ثم ترجمہ الی الأردیہ

(حدیث پر اعراب لگائیں پھر اس کا اردو ترجمہ کریں؟)

(ب) لم یسلط اللعین علی الصبی حین ولا دتہ؟ وما هو السبب

فی حفظ مریم وابنها عن لکز اللعین؟

(بچے کی ولادت شیطان کو اس پر مسلط کیوں کیا جاتا ہے؟ حضرت مائی مریم اور ان کے بیٹے (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کو شیطان کے تسلط سے محفوظ رکھنے کی وجہ کیا ہے؟)

(ج) هل حفظ نبینا المصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء عن لکز

اللعین؟

(کیا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی شیطان کے تسلط سے محفوظ تھے؟)

جواب: (الف) حدیث پر اعراب و ترجمہ:

اعراب اوپر لگا دیئے گئے ہیں اور ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر انسان کو اس کی ماں فطرت پر پیدا کرتی ہے۔ پھر بعد میں اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں۔ اگر والدین دونوں مسلمان ہوں تو وہ (بچہ) مسلمان ہوتا ہے۔ جب ماں اپنے بچے کو جنم دیتی ہے تو شیطان اس کے دونوں پہلوؤں میں انگلیاں مارتا ہے۔

(ب) ولادت کے وقت بچے پر شیطان کے مسلط کیے جانے کی وجہ:

دنیا دار الامتحان ہے، بچے کی پیدائش کے وقت شیطان کو اس پر مسلط کر کے بتایا جاتا ہے کہ پیدائش کے ساتھ ہی انسان کے امتحان کا آغاز ہو جاتا ہے جو تاحیات جاری رہتا ہے۔ بچہ جوں جوں بڑا ہوتا جاتا ہے تو اس کے امتحانات میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے اور

اس کی پوری زندگی امتحان میں گزرتی ہے۔

لہذا انسان کو اپنے ازل دشمن سے چھکارا حاصل کرنے کا واحد راستہ اطاعت خداوندی، اسوۂ رسول اور محبت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

(ج) حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شیطانی تسلط سے محفوظ رکھنے کی وجہ:

حضرت مائی مریم رضی اللہ عنہا کی مقبول بندی، صاحبہ تقویٰ اور زاہدہ و طاہرہ خاتون تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مراتب و کمالات سے سرفراز فرمایا اور ان کی زندگی کا ایک ایک لمحہ اطاعت خداوندی اور اس کی یاد میں گزرا تھا۔ ان اوصاف کی وجہ سے انہیں شیطان سے محفوظ رکھا گیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت بغیر باپ کے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے ہوئی، پھر انہیں نبوت و رسالت سے سرفراز کیا گیا اور آپ کی قوم سے بچاتے ہوئے انہیں آسمانوں پر اٹھایا گیا۔ آپ بھی آسمان چہارم پر تشریف ہیں اور قرب قیامت میں باذن الہی زمین پر نزول فرمائیں گے۔ علاوہ ازیں آپ کی ولادت کے وقت لوگوں نے آپ کی والدہ پر انگشت نمایاں کیں تو آپ نے خود والدہ کی طہارت و پاکدامنی کا اعلان کیا تھا۔ ان خصوصیات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ولادت کے وقت ان پر شیطان کو مسلط نہیں ہونے دیا۔

(ج) سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بھی شیطانی تسلط سے محفوظ رکھے گئے:

حضرت مائی مریم رضی اللہ عنہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بھی شیطانی تسلط سے محفوظ رکھے گئے تھے۔ جب مقتدی محفوظ رکھے گئے تو یقیناً امام کو بھی محفوظ رکھا گیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے شیطان میرے عمر رضی اللہ عنہ کے سایہ سے دوڑتا ہے۔ جن کے خادم کے سایہ سے شیطان دوڑتا ہو تو ایسے خادم کے آقا کے پاس وہ کیسے آسکتا ہے؟ لہذا یقینی طور پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر شیطان کا تسلط نہیں ہوا تھا۔ علاوہ ازیں آپ کا شیطان مسلمان ہو چکا تھا اور آپ کو ہرگز ضرر رسانی نہیں کر سکتا تھا۔ ہمارا تو یہ عقیدہ ہے کہ تمام انبیاء اور مرسلین علیہم السلام شیطانی تسلط سے محفوظ تھے اور ہیں۔



الاختیار السؤی النهائی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باكستان

شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية "السنة الثانية"

الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۲ھ / 1215ء

﴿الورقة الثالثة: لجامع الترمذی﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظه: السؤال الأول إجباري ولك الخيار في البواقي أن تجيب

عن اثنين

السؤال الأول: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم وهو یسئل عن الماء ینکون فی القلعة من الارض وما

ینوبه من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث؟

(الف) شکل الحديث وترجمه الى الأردیة وأعرب الكلمات

المخطوط علیها؟ ۱۶

(ب) متى یتنجس الماء بوقوع النجاسة فیہ أذكر اختلاف الائمة مع

الدلائل؟ وأجب عن الحديث ان کان حجة علیک؟ ۱۸

السؤال الثاني: عن أنس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم وأبو بکر و عمرو عثمان یفتحون القراءة بالحمد لله رب

العالمین -

(الف) ترجم الحديث وأجب عن الأسئلة التالية؟ ۵

(ب) ظاهراً الحديث أنهم كانوا لا یقرءون البسملة أصلاً مع أن الائمة

متفقون علی قرائتها فما الجواب عنه؟ ۱۰

(ج) هل البسملة جزء من الفاتحة أم لا؟ بین اختلاف الائمة مع

الدلائل؟ ۱۵

(د) ما الفائدة فی ذکر الأصحاب الثلاثة الأجلة بعد الرسول صلی اللہ

علیہ وسلم؟ ۳

السؤال الثالث: قال قتادة قلت لأنس بن مالك كم حج النبي صلی

اللہ علیہ وسلم قال حجة واحدة واعتمر أربع عمر . عمره فی ذی القعدة

وعمره الحديبية وعمره مع حجة وعمره الجعرانة .

(الف) ترجم الحديث الى الأردیة وأشرحه شرحاً بسيطاً؟ ۱۵

(ب) لم اقتصر النبي صلی اللہ علیہ وسلم علی حجة واحدة ولم

أخرها؟ وأیه عمره أريدت بقوله وعمره فی ذی القعدة؟ ۱۸

السؤال الرابع: عن أنس قال ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لیخا لطناً حتی ان کان لیقول لأخ لی صغیر یا أبا عمیر ما فعل النغیر .

(الف) ترجم الحديث بین مفهومه؟ ۱۵

(ب) كلمة "ان" فی الموضعین شرطیة أو غیرها؟ و علی الأول فما

جوابها . اللام فی قوله "لیخا لطناً" و "لیقول" مفتوحة أو مسکورة . وأیه

لام هی؟ ۱۰

(ج) هل یجوز جلس الطیور واللعب بها و بیعها و شرائها؟ و اذكر

شرائط جواز المزاح و اذكر ایضاً نبذة من مزاح النبي صلی اللہ علیہ

وسلم؟ ۱۳

☆☆☆☆☆☆☆☆



## درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2015ء

﴿پرچہ سوم: جامع ترمذی﴾

سوال ۱: عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُسْئَلُ عَنِ الْمَاءِ يَكُونُ فِي الْفَلَاةِ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يَنْبُتُهُ مِنَ السَّبَاعِ وَالِدَوَابِّ قَالَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْحَبُّثُ .

(الف) شکل الحدیث وترجمہ الی الأردیة وأعرب الكلمات المخطوط علیها .

(حدیث پر اعراب لگائیں، اردو میں ترجمہ کریں اور خط کشیدہ الفاظ پر اعراب کی وضاحت کریں؟)

(ب) متی یتنجس الماء بوقوع النجاسة فيه اذكر اختلاف

الائمة مع الدلائل واجب عن الحديث ان كان حجة عليك؟

(پانی میں نجاست گرنے سے وہ کب پلید ہوتا ہے؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف مع دلائل بیان کریں؟ اگر یہ خدمت آپ کے موقف کے خلاف ہے تو اس کا جواب دیں؟)

جواب: (الف) اعراب وترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگا دیئے گئے ہیں اور ترجمہ حدیث درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے میدانوں کے پانی کے بارے میں دریافت کیا جن سے درندے اور چارپائے چمٹتے

ہیں؟ آپ نے جواب دیا جب پانی دو قلوں کی مقدار ہو تو وہ پلید نہیں ہوتا۔

خط کشیدہ الفاظ کے اعراب کی وضاحت:

حدیث بالا کے خط کشیدہ کلمات کے اعراب کی وضاحت درج ذیل ہے:

۱- عَمَرَ: مضاف الیہ ہے لیکن غیر منصرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے لیکن حقیقت میں مکسور ہے۔

۲- وَهُوَ: واؤ حالیہ ہے ہو ضمیر برائے واحد مذکر غائب اس کا مرجع آپ صلی اللہ علیہ وسلم ذات ہے جو منصوب محلّ حال ہے۔

۳- يَكُونُ: صیغہ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف ثلاثی مجرد جوف وادی، از باب نَصَرَ يَنْصُرُ مرفوع لفظاً بسبب خالی ہونے ناصب وجہاً م کے۔

۴- قُلْتَيْنِ: قُلْتَيْنِ متثنیہ اور منصوب لفظاً ہے بسبب تَکَاثُرِ کی خبر ہونے کے۔

(ب) کھڑے ہوئے پانی میں نجاست گرنے کی صورت میں اس کے نجس ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں مذاہب آئمہ:

کھڑے ہوئے پانی میں نجاست گرنے کی صورت میں اس کے نجس ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ کھڑے ہوئے پانی کی مقدار درودہ درودہ ہو تو اس میں نجاست گرنے سے اس وقت تک نجس نہیں ہوگا جب تک اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل نہ ہو جائے یعنی رنگ، بو اور ذائقہ۔ اگر پانی کی مقدار وہ درودہ سے کم ہو تو نجاست گرتے ہی وہ پلید ہو جائے گا خواہ نجاست قلیل ہو یا کثیر اور خواہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل ہوا ہو یا نہ۔ آپ نے مشہور روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے اور پھر اس سے وہ غسل کرے۔

۲- آئمہ ثلاثہ کا موقف ہے کہ جب کھڑا پانی قلتین یعنی پانچ مشکیزوں کی مقدار میں



ہو تو نجات گرنے سے جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل نہ ہو جائے وہ نجس نہ ہوگا۔ تاہم پانی کی مقدار قلین سے کم ہو تو نجات گرنے سے وہ پلید ہو جائے گا اور اس کے لیے اوصاف ثلاثہ میں سے کسی کے تبدیل ہونے کی قید نہیں ہے۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب یوں دیا جاتا ہے:

۱- یہ روایت متناوئہ مضطرب ہونے کے سبب ناقابل قبول اور ناقابل عمل ہے۔

۲- قلین والی حدیث مجہول المقدار ہونے کے سبب ناقابل عمل ہے۔

سوال 2: عن انس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وأبو بکر وعمر وعثمان یفتتحون القراءة بالحمد للہ رب العالمین۔

(الف) ترجمہ الحدیث واجب عن الأسئلة التالية؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور درج ذیل سوالات کے جواب دیں؟)

(ب) ظاہر الحدیث انہم کانوا لا یقرءون البسملة أصلاً مع أن

الأئمة متفقون علی قرأتها فما الجواب عنہ ؟

(زیر مطالعہ حدیث سے بظاہر ثابت ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء ثلاثہ

قرأت کے وقت تسمیہ نہیں پڑھتے تھے جبکہ آئمہ اربعہ کے نزدیک تسمیہ پڑھی جائے گی اس کا جواب کیا ہے؟)

(ج) هل البسملة جزء من الفاتحة أم لا؟ بین اختلاف الأئمة مع

الدلائل؟

(کیا تسمیہ سورہ فاتحہ کی جز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

(د) ما الفائدة فی ذکر الأصحاب الثلاثة الأجلة بعد الرسول صلی

اللہ علیہ وسلم ؟

(رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اجلہ اصحاب ثلاثہ کا ذکر کرنے کا کیا فائدہ ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم (نماز میں) قرأت کا آغاز الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے کرتے ہیں۔

(ب) تسمیہ سورۃ فاتحہ کی جز ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب آئمہ:

کیا بسملہ سورۃ فاتحہ کی جز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کے مختلف اقوال ہیں، جو درج ذیل ہیں:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تسمیہ قرآن کی جز ہے لیکن ہر سورت کی مستقل جز نہیں ہے۔ تاہم سورۃ توبہ کی مستقل جز ہے۔

۲- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ تسمیہ قرآن کی جز ہے اور سورۃ فاتحہ کی بھی۔

۳- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ تسمیہ نہ قرآن کا حصہ ہے اور نہ سورۃ فاتحہ کی جز ہے۔

(د) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء ثلاثہ کا ذکر کرنے کی وجوہات:

زیر مطالعہ حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء ثلاثہ کا ذکر کرنے کی متعدد وجوہات ہیں، جو درج ذیل ہیں:

۱- اس میں عَلَیْکُمْ بِسْمِیَّ وَ سُنَّۃُ خُلَفَاءِ رَاشِدِیْنَ کا درس مزید مقصود ہو۔

۲- خلفاء ثلاثہ کی بالترتیب خلافت و نیابت کی طرف اشارہ ہونا۔

۳- خلفاء ثلاثہ کی عظمت و کرامت اور شان کی طرف اشارہ ہونا۔

سوال 3: قال قتادة قلت لأبي مالك بن مالك حج النبي صلى الله عليه

وسلم؟ قال حجة واحدة واعتمر أربع عمر. عمرة في ذي القعدة و عمرة



الحديبية و عمرة مع حجة و عمرة الجعرانة .

(الف) ترجم الحديث الى الأردية و اشرحه شرحا بسيطا ۱۵۹

(حدیث کا ترجمہ کریں اور اس کی تشریح کریں؟)

(ب) لم اقتصر النبي صلى الله عليه وسلم على حجة واحدة ولم

أخرها؟ وأية عمرة أريدت بقوله و عمرة في ذى العقدة؟

(آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج پر اکتفاء کیوں کیا اور اسے مؤخر کیوں کیا؟ ذی

القعدہ کے عمرہ سے کون سا عمرہ مراد ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج کیے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج کیا تھا اور چار عمرے ادا فرمائے تھے۔ پہلا عمرہ ذی القعدہ میں دوسرا عمرہ حدیبیہ کے موقع پر، تیسرا عمرہ حج کے ساتھ اور چوتھا عمرہ جعرانہ سے احرام باندھ کر ادا کیا تھا۔

تشریح و توضیح حدیث:

سیرت نگاروں اور مؤرخین نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات و احوال اور سیرت طیبہ کا ایک ایک پہلو محفوظ کرنے کی کوشش کی ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجوں اور عمروں کی تعداد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: آپ نے حج ایک ادا فرمایا تھا اور عمرے چار کیے تھے۔ آٹھ ہجری میں حج فرض ہوا جبکہ حج کے مہینے ختم ہو چکے تھے۔ نو ہجری کو مسلمانوں نے پہلا حج ادا کیا جس میں آپ شامل نہ ہوئے۔ مسلمانوں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی قیادت میں حج کیا۔ دس ہجری میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں حج ادا کیا تھا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا اور آخری حج تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے

عمروں کی تفصیل کچھ یوں ہے: پہلا عمرہ ہجری کو حدیبیہ کے موقع پر ادا کیا، دوسرا عمرہ سات ہجری کو ادا فرمایا جو عمرہ القضا کہلاتا ہے، تیسرا عمرہ آٹھ ہجری کو فتح مکہ کے موقع پر ادا کیا اور چوتھا عمرہ دس ہجری کو حجتہ الوداع کے ساتھ ادا فرمایا۔ یہ سب کے سب عمرے ذوالقعدہ مہینے میں ادا کیے گئے تھے۔

(ب) ایک حج ادا کرنے اور اسے تاخیر سے ادا کرنے کی وجہ:

سوال یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج کیوں کیا تھا اور اسے تاخیر سے کیوں ادا کیا تھا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ آٹھ ہجری میں حج فرض ہوا جبکہ حج کے مہینے ختم ہو چکے تھے، نو ہجری میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل میں مسلمانوں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی قیادت میں پہلا حج ادا کیا۔ دس ہجری میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلا اور آخری حج ادا کیا اور گیارہ ہجری میں حج کے مہینے آنے سے قبل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ آپ کے ایک حج ادا کرنے کی وجہ یہ تھی کہ مسلمانوں پر زندگی میں ہر سال یا متعدد حج فرض نہ ہو جائیں۔ علاوہ ازیں فرضیت حج کے بعد مزید حج ادا کرنے کا موقع بھی میسر نہ آیا۔ تاخیر سے حج ادا کرنے کی یہ وجوہات تھیں (۱) حج فرض ہی تاخیر سے ہوا تھا۔ (۲) قبول اسلام کے سبب بکثرت مسلمان آپ کی قیادت میں حج کی کرنے کی سعادت حاصل کر سکیں۔

ذوالقعدہ کے عمرہ سے مراد:

ذوالقعدہ کے عمرہ سے مراد، حدیبیہ کے موقع پر کیا جانے والا عمرہ ہے۔ جب مسلمان عمرہ کی نیت سے حدیبیہ کے مقام پر پہنچے تو کفار مکہ نے انہیں مکہ میں داخل نہ ہونے دیا۔ صلح کی شرائط کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانیاں کرنے کے بعد صحابہ کو احرام کھولنے کا حکم دے دیا۔ خواہ یہ عمرہ ادا نہ ہوا لیکن مسلمان عازمین عمرہ کے طور پر گئے تھے، اس لیے اسے عمرہ قرار دیا گیا ہے۔



سوال 4: عن أنس قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبرنا لطنا حتى ان كان ليقول لأخ لي صغير يا أبا عمير ما فعل النغير .

(الف) ترجمہ الحديث وبين مفهومه .

(حدیث کا ترجمہ کریں اور اس کا مفہوم بیان کریں؟)

(ب) کلمة "ان" فی الموضوعین شرطیة أو غیرها؟ و علی الأول فما جو ابها . اللام فی قوله "ليخاطبنا" و "ليقول" مفتوحة أو مسكورة . وايد لام هي؟

(ج) هل يجوز جلس الطيور واللعب بها و شرائها؟ واذكر شرائط جواز المزاح . واذكر ايضاً نبذة من مزاح النبي صلى الله عليه وسلم .

(کیا دونوں جگہ میں کلمہ "ان" شرطیہ ہے یا نہیں؟ علی سبیل الاول اس کا جواب شرط کیا ہے؟ حدیث کے الفاظ "ليخاطبنا" اور "ليقول" میں لام مسکورہ ہے یا مفتوحہ؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے خوش طبعی و مزاح کرتے ہوئے ہم میں گھل مل جاتے تھے۔ حتیٰ میرے چھوٹے بھائی سے یوں فرماتے: اے ابوعمیر! تمہاری چڑیا کا کیا بنا؟

مفہوم حدیث:

خاتم الانبیاء سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بلند اخلاق اور مزاح پسند تھے، کسی سے مذاق نہ فرماتے جس سے کسی کی دل آزاری ہوتی ہے۔ آپ کا ہر عمل اور ہر قول حقیقت پر مبنی ہوتا تھا۔ خادم خاص حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموماً آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ ان کے چھوٹے بھائی کو "ابوعمیر" کی کنیت سے یاد فرماتے، وہ عموماً ایک چڑیا کے ساتھ کھیلا کرتے تھے اور وہ مرگئی۔ آپ دوستانہ حیثیت اختیار فرما کر ان

سے مزاح فرماتے تھے۔ چڑیا کے مرنے پر آپ نے اظہار افسوس کرتے ہوئے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے چھوٹے بھائی سے فرمایا: اے ابوعمیر! تمہاری چڑیا کا کیا بنا؟

(ب) حدیث میں مذکور دونوں جگہ میں "ان" کی حالت:

زیر بحث حدیث میں دونوں مقامات میں "ان" نہ شرطیہ ہے اور ناصبہ ہے بلکہ حرف مشبہ بفعل ہے۔ دونوں جگہ میں "ان" کا اسم مذکور ہے مگر خبر مخدوف ہے۔ اصل عبارت یوں تھی: انه كان رسول الله الخ على هذا لقياس: انه كان ليقول الخ۔

دونوں جگہ لام کی حرکت و وضاحت:

حدیث مذکورہ میں دونوں الفاظ "ليخاطبنا" اور "ليقول" میں لام مکسور نہیں ہے بلکہ مفتوحہ ہے، جو مضارع میں تاکید کے معنی پیدا کرنے کے لیے اور مضارع کو حال کے معنی کے ساتھ خاص کرنے کے لیے ہے۔

(ج) پرندوں کو قید کرنے، ان کے ساتھ کھیلنے اور ان کی خرید و فروخت کا حکم:

جواب: پرندے بھی انسانوں کی طرح آزاد مخلوق ہے، کھانے دانے کے بغیر انہیں قید کرنا درست نہیں ہے۔ انہیں اذیت دیئے بغیر اور مذہبی نقصان یعنی ترک نماز وغیرہ کے بغیر مزاح کے انداز میں ان سے کھیلنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ پرندے چونکہ حلال ہیں، لہذا ان کی خرید و فروخت میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ وہ بندیا پکڑے ہوئے ہوں۔ ہوائیں اڑتے ہوئے یا آزاد پرندوں کی خرید و فروخت ممنوع ہے کیونکہ اس صورت میں مشتری کو نقصان پہنچنے کا قوی اندیشہ ہے۔

شرائط مزاح:

شرعی نقطہ نظر سے غیبت، مذاق اور چغلی کھانا حرام ہے لیکن مزاح جائز ہے۔ اس کے جواز کی چند ایک شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) کذب بیان کی شکل نہ ہو۔ (۲) مذاق کی صورت نہ ہو۔ (۳) مسلسل نہ ہو بلکہ جزوی طور پر ہو۔ (۴) کسی کی دل آزاری و اذیت رسانی کا سامان نہ ہو۔ (۵) کسی کے



مزاج کے متافی نہ ہو۔

مزاج رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مثال:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مذاق سے احتراز کرتے مگر بعض اوقات مزاج فرمایا کرتے تھے۔ آپ کے مزاج کے کثیر واقعات ہیں، جن میں سے ایک بطور تمثیل پیش کیا جاتا ہے۔ ایک دفعہ ایک معمر خاتون آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض گزار ہوئی: میرا اونٹ میرا نانا فرمان ہے، جو مجھے اپنے اوپر سوار نہیں ہونے دیتا۔ لہذا آپ مجھے اس پر سوار کرا دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تمہیں اونٹنی کے بچے سوار کرتا ہوں۔ وہ گھبرائی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اونٹنی کا بچہ تو مجھے گرا دے گا۔ آپ نے مسکراتے ہوئے جواب دیا: اس مائی! گھبرا کیں مت ہر اونٹ اونٹنی کا بچہ ہوتا ہے۔

☆☆☆☆☆

الاختیار السوی النہائی تحت اشراف تنظیم المدارس لأهل السنة باکستان  
شهادة العالمية فی العلوم العربیة والاسلامیة "السنة الثانية"  
الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۶ھ / 1215ء

﴿الورقة الرابعة: لسنن أبي داود و آثار السنن﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: أجب عن اثنين من كل قسم

القسم الأول: سنن أبي داود

السؤال الأول: عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان فيما أنزل الله من القرآن عشر رضعات يحرم من ثم نسخن بخمس معلومات يحرم من فتر في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن .

(الف) شكل الحديث ثم ترجمه الى الأردية؟ ۱۰

(ب) اذكر اختلاف العلماء في مقدار اللبن الذي يثبت بشربه حكم الرضاع مع الدلائل؟ ۱۵

السؤال الثاني: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال نقلني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر سيف أبي جهل كان قتله .

(الف) ترجم الحديث الى الأردية و بين مفهومه و اذكر مرجع الضمير المستكن في "كان"؟ ۱۰

(ب) المشهور أن أبا جهل قتله معاذ و معوذ، فما معنى قوله "كان قتله"؟ ۱۰

(ج) اذكر اسم أبي جهل و من كناه بهذه الكنية؟ و بين كنيته التي كان يكنى بها قبل البعثة؟ ۵

السؤال الثالث: ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صعد أحد أفتبه أبو بكر و عمرو عثمان فرجف بهم فضربه نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال



اثبت أحد: نبی و صدیق و شهیدان .

(الف) ترجم الحديث و اذكر وجه رجف أحد بهم؟ ۱۰

(ب) من هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم "صدیق"

و "شهیدان"؟ لم سمی جبل أحد بهذا الاسم؟ ۱۰

(ج) فی الحديث علم من أعلام النبوة أوضحه؟ ۵

## القسم الثاني..... آثار السنن

السؤال الرابع: ۱- عن عائشة رضي الله عنها قالت من حدثكم أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بال قائما فلا تصدقوه، ما كان يبول الا جالسا .

۲- وعن جديفة رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم

سباطة قوم فبال قائما ثم دعا بماء فجننته بماء فتوضأ .

(الف) ترجم الحديثين، و ارفع التعارض بينهما؟ ۱۵

(ب) هل البول قائما جائز أم لا؟ بينه بالدليل؟ ۱۰

السؤال الخامس: عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج .

(الف) ترجم الحديث الى الأردية؟ ۵

(ب) اذكر اختلاف الأئمة في القراءة خلف الامام و أيد مذهبك

بالدلائل؟ (۲۰)

السؤال السادس: عن أبي الخصب قال كان يؤمننا سويد بن غفلة

في رمضان فيصلي خمس ترويعات عشرين ركعة .

(الف) ترجم الحديث و اذكر معنى الترويعات و سبب التسمية

بها؟ (۱۰)

(ب) اذكر الاختلاف في عدد الترويعات و أيد مذهبك بالدلائل

القرية؟ (۱۵)

## درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2015ء

## ﴿پرچہ چہارم: سنن ابی داؤد﴾

سوال ۱: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ فِيَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ يُحْرَمْنَ ثُمَّ نُسَخْنَ بِخَمْسٍ مَقْلُومَاتٍ يُحْرَمْنَ فُتُوْفِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهْنٌ مِمَّا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ .

(الف) شكل الحديث ثم ترجمه الى الأردية؟

(حدیث پر اعراب لگائیں پھر اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذكر اختلاف العلماء في مقدار اللبن الذي يثبت بشربه

حكم الرضاع مع الدلائل .

(دودھ کی وہ مقدار جس سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے اس کے بارے میں

علماء کا اختلاف بیان کریں؟)

جواب: (الف) اعراب و ترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگادیئے گئے ہیں۔ ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہ حکم اتارا تھا کہ دس دفعہ دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوگی، پھر پانچ منسوخ قرار پائیں، پانچ مرتبہ دودھ پینے کا حکم اس وقت تک باقی تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا۔

(ب) مقدار رضاعت میں مذاہب آئمہ:

تمام آئمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صرف شیر خوارگی کے زمانہ میں دودھ نوش کرنے



سے رشتہ رضاعت ثابت ہوتا ہے لیکن دودھ کی مقدار میں اختلاف ہے۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہیں:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا موقف ہے حرمت رضاعت کے لیے مطلق دودھ کا پینا کافی ہے خواہ ایک دو چسکیاں ہوں۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) ارشاد خداوندی ہے: وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ ”اور تمہاری مائیں وہ ہیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا“۔ یہ اجتہادیت مطلق دودھ کی دلیل ہے۔

(ii) اعلان قرآن ہے: وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ ”یعنی تمہاری رضاعی بہنیں بھی تم پر حرام ہیں“۔

۲- حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے پانچ چسکیاں پینا ضروری ہے۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں پانچ چسکیاں پینے کی صراحت موجود ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ خبر واحد ہے اور ہماری دلیل نص قرآنی ہے، جب خبر واحد اور نص قرآنی کا مقابلہ ہو جائے تو نص قرآنی کو ترجیح حاصل ہوتی ہے اور خبر واحد متروک ہو جاتی ہے۔

سوال 2: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال نفلني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر سيف أبي جهل كان قتله .

(الف) ترجم الحديث الى الأردية و بين مفهومه . واذكر مرجع

الضمير المستكن في ”كان“؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں اور اس کا مفہوم بیان کریں؟ اور ”کان“ کی ضمیر کا مرجع بتائیں؟)

(ب) المشهور ان أبا جهل قتله معاذ و معوذ، فما معنى قوله

”كان قتله“؟

(یہ بات مشہور ہے کہ حضرت معاذ اور حضرت معوذ نے ابو جہل کو قتل کیا تھا، پھر ”مکان قتله“ کا کیا مطلب ہوا؟)

(ج) اذکر اسم أبي جهل ومن كناه بهذه الكنية؟ وبين كنية النبي

كان يكنى بها قبل البعثة

(ابو جہل کا نام کیا تھا اور اس کی یہ کیفیت کس نے رکھی تھی؟ بحث نبوی سے پہلے اس کی کنیت کیا تھی؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کی تلوار بھی مجھے عنایت فرمادی کہ انہوں نے اسے واصل جہنم کیا تھا۔

مفہوم حدیث:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اپنا ذاتی واقعہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ بدر کے موقع پر دشمن اسلام و دشمن رسول ابو جہل میرے ہاتھوں واصل جہنم ہوا تھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت سے مجھے حصہ عنایت فرمانے کے علاوہ ”ابو جہل“ کی تلوار بھی اذراہ شفقت عنایت فرمائی تھی۔

كَانَ کی ضمیر کا مرجع:

حدیث مذکور میں لفظ ”مکان“ کی ضمیر ”هُوَ“ مستتر ہے، اس کا مرجع کیا ہے؟ مطالعہ حدیث سے ہوتا ہے کہ اس ضمیر کا مرجع حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات ہے۔

(ب) كَانَ قَتَلَهُ سے مراد:

زیر مطالعہ حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کو قتل کیا تھا جبکہ تاریخی حقیقت اس کے خلاف ہے کہ حضرت معاذ اور حضرت معوذ رضی اللہ عنہ نے اسے واصل جہنم کیا تھا؟



اس کے کئی جوابات ہیں جن میں چند ایک درج ذیل ہیں:

۱- حملہ کا آغاز دونوں بھائیوں نے کیا تھا مگر اسے واصل جہنم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کیا تھا۔

۲- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کے قتل کرنے میں حضرت معاذ اور حضرت معوذ رضی اللہ عنہما کی معاونت کی تھی۔

۳- ابتداء حملہ حضرت معاذ و معوذ رضی اللہ عنہما نے کیا تھا مگر بعد میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی ان کے ساتھ شریک ہو گئے۔

۴- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ابو جہل کے قتل میں شریک تھے جس کے نتیجے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ابو جہل کی تلوار عنایت کی تھی۔

(ج) ابو جہل کا نام:

کفار و مشرکین مکہ کے رؤساء اور اسلام دشمن پیشواؤں میں سے ایک ابو جہل تھا، اس کا اصل نام ”عمر“ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر بایں الفاظ دعا کی تھی: اللھم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب او بعمر بن الھشام (او کما قال علیہ السلام)۔ اے اللہ! تو عمر بن خطاب یا عمر بن ہشام میں سے ایک کے ذریعے اسلام کو غلبہ عطا کر۔

ابو جہل کی قدیم اور جدید کنیت:

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان نبوت سے قبل عمر بن ہشام کی کنیت ابو الحکم (صاحب عقل و دانش) لیکن آپ کے اعلان نبوت کے بعد اسلام دشمنی کے سبب مسلمانوں کی طرف سے اسے ”ابو جہل“ کی کنیت دی گئی اور وہ اس کنیت سے خوب مشہور ہوا۔

سوال 3: ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد احد اقتبعہ ابو بکر و عمرو عثمان فرجف بہم فضر بہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال اثبت احد نبی و صدیق و شہیدان۔

(الف) ترجمہ الحدیث و اذکرو وجہ رجف احد بہم؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور صحابہ ثلاثہ کی وجہ سے احد پہاڑ کیوں کانپا تھا؟)

(ب) ”من هو المراد بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”صدیق“،

و ”شہیدان“؟ لم سمی جبل احد بهذا الاسم؟

(”صدیق اور شہیدان“ سے کون لوگ مراد ہیں۔ احد پہاڑ کی وجہ تسمیہ بیان کریں؟)

(ج) فی الحدیث علم من اعلام النبوة أوضحہ؟

(حدیث میں علوم نبوت میں سے ایک علم غیب بیان ہو رہے آپ اس کی وضاحت کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم احد پہاڑ پر چڑھے تو آپ کے پیچھے ابو بکر صدیق، عمر اور عثمان بھی چڑھے، تو پہاڑ نے ان کی وجہ سے کانپنا شروع کر دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر (ایڑی سے) ضرب لگاتے ہوئے فرمایا: اے احد! تو اپنی حرکت بند کر دے کہ تجھ پر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔

احد پہاڑ کے کانپنے کی وجہ:

احد پہاڑ کا کانپنا زلزلہ کے نتیجے میں نہیں تھا بلکہ تینوں بزرگوں کے استقبال اور خوشی میں جھومنا شروع کر دیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نبی اسے حرکت بند کرنے کا حکم دیا تو اس نے حرکت ختم کر دی۔

(ب) ”صدیق“ و ”شہیدان“ سے مراد:

حدیث مذکورہ میں لفظ ”صدیق“ سے مراد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور ”شہیدان“ سے مراد حضرت فاروق اعظم اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہما ہیں۔

احد پہاڑ کی وجہ تسمیہ:

احد پہاڑ مدینہ طیبہ سے تین میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہ پہاڑ دیگر طویل و مرتفع پہاڑی سلسلوں سے بالکل الگ ہے، اس لیے اسے ”احد“ کہا جاتا ہے۔



(ج) نبوت کے علوم میں سے ایک علم غیب ہونا اور اس کی وضاحت:

لفظ ”نبی“ کا معنی ہے: غیب کی خبریں دینے والا، اس کے علوم میں سے ایک علم ہے: علم غیب۔ حدیث مذکور میں اس کی توضیح یہ ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء ثلاثہ نے ”احد“ پہاڑ پر قدم رکھے تو وہ وجد میں آگیا، آپ نے اسے حرکت بند کرنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا: اے احد! تجھ پر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔ نبی سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے، صدیق سے مراد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور شہیدان سے مراد: حضرت عمر اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔ دنیا جانتی ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا تھا جبکہ حضرت عمر اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جام شہادت نوش کیا تھا۔ ان دونوں خلفاء کی شہادت کی گواہی یا اطلاع زبان نبوت سے دی گئی تھی تو اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا۔

### قسم ثانی: آثار سنن

سوال 4: ۱- عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت من حدثکم أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بال قائما فلا تصدقوه، ما کان یبول الا جالسا۔

۲- وعن حذیفہ رضی اللہ عنہ قال أتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم سباطة قوم فبال قائما ثم دعا بماء فجئتہ بماء فتوضأ؟

(الف) ترجمہ الحدیثین، وارفع التعارض بینہما؟

(دونوں احادیث کا ترجمہ کریں اور دونوں میں پایا جانے والا تعارض دور کریں؟)

(ب) هل البول قائما جائز أم لا؟ بینہ بالدلیل؟

(کیا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے یا نہیں؟)

جواب: (الف) احادیث مبارکہ کا ترجمہ:

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جو شخص تم سے یہ بات کہے کہ بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا، تو تم اس کی تصدیق نہ کرو،

کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کیا کرتے تھے۔

(۲) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی روڑی پر آئے تو آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا، پھر آپ نے پانی طلب کیا تو میں نے پانی پیش کیا آپ نے اس سے طہارت کی۔

دونوں روایات میں تعارض اور اس کا جواب:

دونوں روایات میں تعارض اس طرح ہے کہ پہلی روایت سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی نفی معلوم ہوتی ہے اور دوسری روایت سے اس کا اثبات ہوتا ہے۔ اس تعارض کے متعدد جوابات ہیں جو درج ذیل ہیں:

۱- پہلی روایت عام حالت پر محمول ہے اور دوسری عذر پر محمول ہے۔

۲- پہلی روایت میں اندر خانہ کی حالت بیان ہوئی جبکہ دوسری روایت میں عام حالت بیان کی گئی ہے۔

۳- آپ کے گھٹنے میں درد تھا جس وجہ سے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا۔

۴- آپ نے غلاظت سے اجتناب کرتے ہوئے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا۔

۵- پہلی حدیث ناسخ اور دوسری منسوخ ہے۔

(ب) کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا شرعی حکم:

کسی عذر کے بغیر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے مگر عذر کی بنا پر مکروہ نہیں ہے، کیونکہ عذر کی وجہ سے کئی امور جائز ہو جاتے ہیں مثلاً بیٹھنے سے کپڑے آلودہ ہونے کا اندیشہ ہو یا بیٹھنے سے جسم کے کسی حصہ میں تکلیف ہوتی ہو تو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے۔

پیشاب کی چھینٹوں سے احتراز کرنا از بس ضروری ہے، اس بارے میں مشہور روایت

موجود ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: استنزهوا عن البول فان عامة عذاب

القبر منہ (او کمال قال علیہ السلام) ”تم پیشاب کی چھینٹوں سے بچو کیونکہ عموماً قبر کا

عذاب اسی سے ہوتا ہے“۔



علاوہ ازیں ایک دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک قبرستان سے ہوا، آپ دو قبور کے پاس رک گئے اور فرمایا: ان دو قبور والوں کو عذاب ہو رہا ہے۔ یہ عذاب ایک کو تو پیشاب کی چھینٹوں سے احتراز نہ کرنے کی وجہ سے اور دوسرے کو چغلی کھانے کی وجہ سے ہو رہا ہے۔ پھر آپ نے کھجور کی ترشہنی کے دو حصے کیے، ایک حصہ ایک قبر پر رکھ دیا اور دوسرا دوسری قبر رکھ دیا اور فرمایا: اب دونوں قبر والوں کے عذاب میں کمی واقع ہوگئی ہے۔

ان روایات سے ثابت ہوا کہ انسان کو غلاظت بالخصوص پیشاب کی چھینٹوں سے اجتناب کرنا چاہئے، کیونکہ اس کے سبب عذاب قبر کا اندیشہ ہے۔

سوال 5: عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول من صلی صلاة لم یقرء فیہا بأم القرآن فہی خداج۔

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردنیۃ۔

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذکر اختلاف الائمة فی القراءة خلف الامام وأید مذہب بالدلائل۔

(مسئلہ قرأت خلف الامام کے حوالے سے مذاہب آئمہ بیان کریں اور اپنا مذہب دلائل سے ثابت کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں فرماتے ہوئے سنا، جس شخص نے نماز ادا کی پھر اس نے اس میں ام القرآن (سورۃ فاتحہ) نہ پڑھی، پس وہ نہ تمام ہے۔

(ب) مسئلہ قرأت خلف الامام میں مذاہب آئمہ:

کیا امام کی اقتداء میں قرأت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ فقہاء احناف کا موقف ہے کہ امام کی اقتداء میں پڑھی جانے والی نماز میں قرأت منع ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) ارشاد خداوندی ہے: جب قرآن کی تلاوت کی جائے تو تم توجہ سے سنو اور خاموشی اختیار کرو۔

(ii) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قراءة الامام له قراءة (امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے)

(iii) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے: جس نے امام کی اقتداء میں قرأت کی اس نے غلطی کی۔

(iv) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو امام کی اقتداء میں قرأت کرے میں اس کے منہ میں پتھر ٹھونس دوں۔

۲۔ حضرت امام شافعی، حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرأت خلف الامام (واجب و شرط) ہے، کیونکہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔ علاوہ ازیں انہوں نے اس روایت سے بھی استدلال کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔ یعنی سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہے۔

احناف کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ ہماری دلیل نص قطعی ہے اور اس کے مقابل ان کی دلیل خبر واحد ہے۔ جب دونوں میں مقابلہ ہو جائے تو نص قرآنی کو ترجیح حاصل ہوتی ہے اور خبر واحد متروک ہوتی ہے۔

سوال 6: السؤال السادس: عن أبي الخصب قال كان يؤمنا سويد بن غفلة في رمضان فيصلي خمس ترويحاً عشرين ركعة۔

(الف) ترجمہ الحدیث وأذكر معنى الترويح وسبب التسمية بها؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور ترویج کا معنی بتاتے ہوئے اس کی وجہ تسمیہ بیان کریں؟)

(ب) اذکر الاختلاف فی عدد الترويح وأید مذہب بالدلائل



القریۃ؟

(تراویح کی تعداد کے حوالے سے مذاہب آئمہ بیان کریں اور اپنے مذہب کو دلائل سے ثابت کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت ابو نعیم رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ حضرت سوید بن غفلہ رضی اللہ عنہ ماہ رمضان میں ہمیں نماز پڑھایا کرتے تھے، وہ پانچ ترویحوں میں بیس رکعات نماز پڑھاتے تھے۔

ترویج کا معنی اور اس کی وجہ تسمیہ:

لفظ ”ترویج“ ثلاثی مزید فیہ باب تفعیل کا مصدر ہے، جس کا لغوی معنی ہے: آرام کرنا، سستانا۔ اس کا شرعی اصطلاحی معنی ہے کہ چار رکعت نماز تراویح ادا کرنے کے بعد چار رکعت کے وقت کے برابر آرام کرنا یعنی بیٹھے رہنا، ذکر و اذکار میں مصروف رہنا۔ چونکہ چار رکعت کے وقت کے برابر ٹھہرے رہنے سے خوب آرام و استراحت ہو جاتا ہے، اس لیے اسے ”ترویج“ کہا جاتا ہے۔

(ب) نماز تراویح کی تعداد رکعات میں مذاہب آئمہ:

نماز تراویح کی تعداد رکعات کتنی ہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز تراویح بیس رکعات ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بیس رکعات نماز تراویح اور تین و تر پڑھتے تھے۔

(ii) خلفاء راشدین اپنے اپنے دور میں بیس رکعت نماز تراویح پڑھا کرتے تھے، جن کے بارے میں ارشاد نبوی ہے: عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ خُلَفَائِي رَاشِدِينَ، تم پر

میرا اور میرے خلفاء راشدین کا طریقہ لازم ہے۔

(iii) حرمین شریفین نسل بعد نسل تا عصر حاضر مسلمان بیس رکعات نماز تراویح پڑھتے ہیں۔

۲- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ رمضان میں نماز تراویح چھتیس رکعات ہیں، آپ نے اس روایت سے استدلال کیا ہے جس میں چھتیس رکعات کی تصریح موجود ہے۔

نماز تراویح کے حوالے سے آٹھ رکعات والی روایت اور اس کا جواب:

غیر مقلدین کا موقف ہے کہ نماز تراویح آٹھ رکعات ہیں، وہ حضرت ابو مسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رمضان المبارک میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان وغیر رمضان میں گیارہ رکعات سے زائد نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (صحیحین)

اس روایت کے متعدد جوابات ہیں، جو درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ نے سائل کے جواب میں نماز تراویح کی نہیں بلکہ نماز تہجد کی تفصیل بتائی ہے۔

(ii) حضرت نافع رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ رمضان میں بیس رکعات تراویح پڑھایا کرتے تھے۔

(iii) حضرت عطاء رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ ہم نے خود دیکھا لوگ نماز وتر سمیت 23 رکعات ادا کرتے تھے۔

(iv) حضرت ابن رفیع رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رمضان المبارک میں مدینہ طیبہ میں بیس رکعت نماز تراویح اور تین و تر پڑھا کرتے تھے۔



الاختیار السؤی النہائی تحت اشراف تنظیم المدارس لأهل السنة باکستان  
شهادة العالمية فی العلوم العربیة والاسلامیة "السنة الثانیة"  
الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۶ھ / 1215ء

### ﴿ الورقة الخامسة: لسنن النسائی وسنن ابن ماجه ﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: أجب عن سؤالین من کل قسم .

السؤال الأول: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال بینما الناس بقاء فی  
صلوة الصبح جاء هم أنت فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد انزل  
علیہ اللیلة قرآن وقد أمر أن یستقبل القبلة فاستقبلوها و كانت وجوہهم  
الی الشام فاستداروا الی الکعبة .

(الف) شکل الحديث ثم ترجمه الى الأردیة و بین اعراب الكلمات  
المخطوطة؟ ۱۵

(ب) کیف ترکوا بخیر الواحد استقبال الکعبة المعظمة الثابت بدلیل  
قطعی؟ ۱۰

السؤال الثانی: عن جبرین معطم أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال یا بنی عبد مناف لا تمنعن أحداطاف بهذا البیت و صلی اى ساعة شاء  
من لیل أو نهار .

(الف) ترجم الحديث وأوضح مفهومه؟ ۱۰

(ب) اذكر اختلاف الائمة فی جواز الصلوة بعد العصر وبعد الصبح  
مع الدلائل؟ ۱۵

السؤال الثالث: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الهاکم التکاثر

حتى زرتم المقابر قال يقول ابن آدم مالی مالی . وانما مالک ما اکتلت  
فانیت أو لبست فابلیت أو تصدقت فامضیت .

(الف) ترجم الحديث الى الأردیة وأوضح مفهومه؟ ۱۰

(ب) آیه فائدة أفادها النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقوله "يقول ابن آدم  
مالی مالی . و کیف حصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ماله فی ثلثة أشياء مع  
ان ماترکه بعدموته هو أيضًا ماله؟ ۱۵

### القسم الثانی: ابن ماجه

السؤال الرابع: عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اذلعن اخر هذه الأمة أولها فمن کتم حديثا فقد کتم ما أنزل اللہ .

(الف) شکل الحديث وترجمه الى الأردیة وأوضح مفهومه؟ ۱۰  
(ب) بین المراد بقوله "لئن اخر هذه الأمة أولها" و بین صور جواز  
کتمان العلم وعدمه؟ ۱۵

السؤال الخامس: عن عمر رضی اللہ عنه أنه کان علیہ نذر لیلة فی  
الجاهلیة یعتکفها فسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ أن یعتکف .

(الف) ترجم الحديث الى الأردیة؟ ۵

(ب) اذكر اختلاف الائمة فی أنه یصح الاعتکاف بدون الصوم مع  
الدلائل و بین دلیل امامک الامام الأعظم رضی اللہ عنه واجب عن الحديث  
ان لم یؤید مذهب امامک؟ ۲۰

السؤال السادس: قال رجل من أهل الصفة یا رسول اللہ ان أرضنا  
أرض مضیة فما ترى فی الضیاب قال بلغنی أنه أمة قدمسخت فلم یأمر به  
ولم ینہ عنه؟

(الف) ترجم الحديث الى الارادیة؟ ۵

(ب) اذكر اختلاف الائمة فی حل أكل الضب مع الدلائل؟ وحديث  
الباب حجة الباب فریق؟ ۲۰



## درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2015ء

﴿پرچہ پنجم: سنن نسائی و سنن ابن ماجہ﴾

## قسم اول: سنن نسائی

سوال 1: عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَمَا النَّاسُ بَقِيَاءَ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْكَلِمَةُ قَرَأَنَ وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكَلِمَةُ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُعْبَةِ .

(الف) شکل الحدیث ثم ترجمہ الی الأردیہ و بین العراب  
الکلمات المخطوطة؟

(حدیث پر اعراب لگائیں پھر اس کا اردو ترجمہ کریں اور خط کشیدہ کے اعراب واضح کریں؟)

(ب) کیف تر کو ابخبر الواحد استقبال الکعبة المعظمة الثابت  
بدلیل قطعی؟

(استقبال قبل دلیل قطعی سے ثابت تھا تو لوگوں نے اسے خبر واحد کے ساتھ کیوں ترک کر دیا گیا؟)

جواب: (الف) اعراب وترجمہ:

اعراب اوپر لگادیئے گئے ہیں اور اس کا ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ لوگ مسجد قباء میں فجر کی نماز ادا کر رہے تھے۔ ان کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا: بیشک رات کے وقت نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اتارا گیا۔ جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا قبلہ تبدیل کرنے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا تم بھی کعبہ کی طرف پھر جاؤ۔ وہ اپنے چہرے کے ملک شام کی طرف کیے ہوئے تھے، تو وہ کعبہ کی طرف پھر گئے۔

خط کشیدہ الفاظ کے اعراب کی نشاندہی:

۱- آتٍ: صیغہ واحد مذکر اسم فاعل ثلاثی مجرد ناقص یا کی از باب حَسَرَبَ يَضْرِبُ .

آنے والا۔

۲- الْكَلِمَةُ: واحد ہے، اس کی جمع الْكَلِمَاتُ آتی ہے۔ رات۔ اُنْزِلَ کا مفعول ثانی ہے۔ مفعول فیہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

۳- قَرَأَنَ: آخری آسمانی کتاب جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اتاری گئی۔ اُنْزِلَ کا نائب فاعل۔ نائب فاعل ہونے کی وجہ سے فاعل والا اعراب (رفع) اسے دیا گیا ہے۔

۴- اَلْقَبْلَةُ: يَسْتَقْبِلُ کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

(ب) نص قطعی کے مقابل خبر واحد پر عمل کی وجہ:

سوال یہ ہے کہ قبلہ کا تعین نص قطعی سے ثابت ہے جبکہ یہاں اسے خبر واحد سے تبدیل کیا گیا یعنی لوگوں نے خبر واحد کے سبب اسے تبدیل کر دیا، جو درست نہیں ہو سکتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں خبر واحد کو نص قطعی پر ترجیح نہیں دی گئی اور نہ اس پر عمل کرتے ہوئے نص قطعی کو ترک کیا گیا ہے بلکہ خبر متواتر پر عمل کیا گیا ہے۔ وہ اس طرح کہ ان دنوں یہودیوں کی طرف سے تبدیلی کعبہ کا مطالبہ عروج پر تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کے خواہاں تھے اور ہر گھر میں یہی مسئلہ بحث موضوع بنا ہوا تھا۔ یہ قرآن ہیں کہ خبر واحد پر عمل کی وجہ سے نص قطعی ترک نہیں کی گئی بلکہ خبر متواتر کی وجہ سے نص قطعی متروک ہوئی ہے، جس کے جواز میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سوال 2: عَنْ جَبْرِ بْنِ مَعْظَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا الْعَبْدُ مَنْ لَا تَمْنَعُنْ أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى أَى سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ



او نہار۔

(الف) ترجمہ الحدیث و أوضح مفہومہ؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور اس کا مفہوم واضح کریں؟)

(ب) اذکر اختلاف الانمة فی جواز الصلوة للطواف بعد العصر وبعد

الصبح مع الدلائل؟

(نماز عصر اور نماز فجر کے بعد نوافل طواف ادا کرنے کے جواز و عدم جواز پر مذاہب

آئمہ بیان کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بیشک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: اے عبد مناف کی اولاد! تم کسی شخص کو بھی اس گھر کا طواف کرنے اور شب و روز

کسی بھی وقت نماز ادا کرنے سے ہرگز نہ روکو۔

مفہوم حدیث:

بنی عبد مناف بیت اللہ اور مسجد حرام کے کلید بردار اور متولی تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم نے انہیں اہم اور مفید نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ تم لوگ زائرین کو طواف اور نماز سے

کسی بھی وقت منع نہ کرنا خواہ وہ نماز عصر اور نماز فجر کے بعد بھی طواف کرنا چاہیں تب بھی

انہیں اس سعادت سے محروم نہ کرنا۔

(ب) نماز عصر اور نماز فجر کے بعد نوافل طواف ادا کرنے میں مذاہب آئمہ:

کیا نماز عصر اور نماز صبح کے بعد نوافل طواف ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں

آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز عصر اور نماز فجر کے بعد نوافل

طواف جائز ہیں، انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ہمہ وقت

بالخصوص ان دو اوقات میں نماز طواف کا۔ زنا بت ہوتا ہے۔

۲- حضرت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس بارے میں دو اقوال ہیں۔ (۱) حضرت

امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں۔ (۲) حضرت امام شافعی رحمہ اللہ

تعالیٰ کے ساتھ ہیں۔

۳- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ

نماز عصر اور نماز فجر کے بعد نوافل طواف ادا کرنا منع ہے۔ وہ بطور دلیل حضرت معاذ بن

عفرہ رضی اللہ عنہ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے نماز عصر اور نماز فجر کے بعد طواف

کیا لیکن نوافل ادا نہ کیے، ان سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب میں

فرمایا: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة بعد صلوۃ الصبح

حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے فجر کی نماز کے بعد سورج طلوع ہونے تک اور نماز عصر کے بعد سورج کے

غروب ہونے تک نماز ادا کرنے سے منع کیا ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں کوئی مسئلہ یا حکم

بیان نہیں کیا گیا بلکہ اس میں محض مقصد بنی عبد مناف کو اپنے فرائض و خدمات کی انجام دہی

سے آگاہ کرنا تھا، کیونکہ دوسری روایت میں اس بات کی تصریح موجود ہے کہ نماز عصر

اور نماز فجر کے بعد نوافل ادا کرنا منع ہے۔

سوال 3: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الهاكم التكاثر حتى

زرتهم المقابر قال يقول ابن ادم مالي مالي . وانما مالك ما اكلت فافيت او

لبست قابليت او تصدقت فامضيت .

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیة و أوضح مفہومہ؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں اور اس کا مفہوم واضح کریں؟)

(ب) أية فائدة أقادها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله "يقول ابن ادم

مالي مالي . وكيف حصر النبي صلى الله عليه وسلم ماله في ثلثة أشياء مع



ان مانتہ کہ بعد موتہ هو ایضاً مالہ؟

(آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”يقول ابن آدم الى مالي“ سے کونسا فائدہ حاصل ہوا؟ آپ نے مال کو تین حصوں میں بند کر دیا جبکہ مال وراثت بھی اسی کا ہوتا ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

کثرت تکبر و فخر نے تمہیں غفلت میں مبتلا کر دیا، یہاں تک کہ تم قبرستان کی نذر ہو گئے۔ ابن آدم کہتا ہے: میرا مال، میرا مال۔ یقیناً تیرا مال تو وہ ہے جو تو نے کھا کر ہضم کر لیا یا پہن کر بوسیدہ کر دیا یا صدقہ و خیرات کی صورت میں آگے بھیج دیا۔

مفہوم حدیث:

آدمی حرص پسند اور لالچی ہے، کثرت مال و دولت پر فخر کرتا ہے اور وہ دولت کو ذریعہ عزت و وقار قرار دیتا ہے۔ زیر مطالعہ حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آدمی کا مال تین قسم کا ہو سکتا ہے:

(i) جو اس نے طعام کی شکل میں کھا کر ہضم کر لیا۔

(ii) جو اس نے کپڑے کی صورت میں پہن کر بوسیدہ کر دیا۔

(iii) جو اس نے صدقہ و خیرات کی شکل میں آخرت کے لیے آگے بھیج دیا۔

(ب) آدمی کے مال کی کیفیت:

آدمی کو اپنے مال و دولت سے بہت پیار ہے اور اس کو دیکھ کر وہ اظہار مسرت و فرحت کرتا ہے۔ اس کے حصول و جمع کے لیے شب و روز کوشاں رہتا ہے بلکہ بیرون ملک کا سفر کرنے میں بھی راحت محسوس کرتا ہے۔ زیر مطالعہ حدیث میں بتایا گیا ہے کہ انسان خواہ دنیا بھر کی دولت جمع کر لے صرف تین مال اس کے ہو سکتے ہیں: جو اس نے طعام کی صورت میں کھایا، جو اس نے لباس کی شکل میں پہنا اور جو خیرات کے نام سے اللہ کی راہ میں خرچ کیا۔ جہاں تک مال وراثت کا تعلق ہے، تو وہ آدمی (میت) کا نہیں ہوتا بلکہ وراثہ کا ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ تقسیم کے بعد حسب حصہ وصول کرتے ہیں۔

### قسم ثانی: سنن ابن ماجہ

سوال 4: عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لعن آخر هذه الأمة اولها فمن كتم حديثا فقد كتم ما نزل الله۔

(الف) شکل الحدیث و ترجمہ الی الأردیة و اوضح مفہومہ؟

(حدیث پر اعراب لگائیں، اردو میں اس کا ترجمہ کریں اور اس کا مفہوم واضح کریں؟)

(ب) بین المراد بقوله ”لعن آخر هذه الأمة اولها“ و بین صور جواز کتمان العلم و عدمہ؟

(ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ”لعن آخر هذه الأمة اولها“ کا مفہوم واضح کریں؟ کتمان علم کے جواز اور عدم جواز کی صورتیں واضح کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب اس امت کے آخری لوگ اپنے پہلے لوگوں پر لعنت کریں گے تو (اس وقت) جس شخص نے حدیث چھپائی بیشک اس نے حکم خداوندی کو چھپایا۔

مفہوم حدیث:

انسان جھگڑا لو اور غلبت پسند واقع ہوا ہے۔ وہ بات بات پر کذب بیانی اور چغلی کھانے کے علاوہ دوسروں کو لعن طعن کا نشانہ بھی بناتا ہے۔ یہ حرکت اس کے لیے نقصان دہ، قابل مذمت اور قابل مؤاخذہ ہے۔ پھر عام لوگ اپنے اسلاف و اکابر کے کاموں سے کیڑے نکالیں اور ان کی تقلید و پیروی کے بجائے انہیں لعن طعن کا نشانہ بنائیں، یہ اس سے بھی زیادہ شنیع حرکت ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حرکت سے منع کرتے ہوئے فرمایا: جو شخص مجھے دو امور کی ضمانت دیتا ہے: (۱) حفاظت زبان۔ (۲) حفاظت شرمگاہ۔ تو میں اسے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔“



(ب) الفاظ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ”لعن اخر هذه الامة اولها“ کا

مفہوم:

اکابر و اسلاف اپنے سنہری کارناموں اور قابل تقلید خدمات کے باعث محترم اور قابل تحسین ہیں۔ اگر عام لوگ ان پر تنقید، انگشت نمائی اور لعن طعن کا سلسلہ شروع کر دیں تو یہ قابل مذمت حرکت ہے۔ اس حدیث ”اخر هذه الامة“ سے مراد دور حاضر کے اور عام لوگ ہیں۔ ”اولها“ سے مراد اسلاف اور کاربر دین لوگ ہیں۔

کتمان علم کے جواز و عدم جواز کی صورتیں:

درج ذیل صورتوں میں کتمان علم منع ہے:

- ۱- جب کوئی صحیح العقیدہ اور مودب طالب علم حصول علم کی غرض سے حاضر ہو۔
- ۲- جب کوئی طالب علم رضائے الہی اور خدمت دین کی نیت سے علمی استفادہ کے لیے حاضر ہو۔

۳- جب نیک نیت سے کوئی مذہبی و شرعی مسئلہ معلوم کرنے کے لیے حاضر ہو۔

۴- تبلیغ و اشاعت دین کے جذبہ سے سرشار ہو کر کوئی طالب حلقہ درس میں شامل ہو۔

درج ذیل صورتوں میں کتمان علم جائز ہے:-

۱- نا اہل و نالائق اور گستاخ طالب علم حصول تعلیم کے لئے حاضر۔

۲- جب کوئی حصول دنیا کی نیت سے دین سیکھنے کے لیے حاضر ہو۔

۳- جب کوئی بدعقیدہ بے ادب اور مطلق العنان طالب علم حاضر ہو۔

سوال 5: عن عمر رضی اللہ عنہ انة کان علیہ نذر لیلة فی الجاہلیة

یعتکفہا فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ أن یعتکف .

(الف) ترجمہ الحدیث الی الأردیة؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذکر اختلاف الانمة فی أنه یصح الاعتکاف بدون الصوم مع

الدلائل و بین دلیل امامک الامام الأعظم رضی عنہ واجب عن الحدیث ان لم یؤید مذهب امالك؟

(بغیر روزہ کے اعتکاف کے صحیح ہونے میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل بیان کریں؟ اگر حدیث آپ کے مذہب کے خلاف ہے تو اس کا جواب دیں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت میں ایک رات کا اعتکاف کرنے کی نذر مانی تھی۔ پھر (بعد از اسلام) انہوں نے اس بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اعتکاف پورا کرنے کا حکم دیا۔

(ب) بغیر روزہ کے اعتکاف میں مذاہب آئمہ:

کیا بغیر روزہ کے اعتکاف جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے روزہ کے بغیر اعتکاف کرنا جائز ہے۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس میں روزہ کا ذکر نہیں جبکہ اعتکاف کا ذکر موجود ہے۔

۲- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بغیر روزہ کے اعتکاف جائز نہیں ہے، گویا اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے، اگر شرط پائی گئی تو مشروط یعنی اعتکاف درست ہوگا ورنہ نہیں۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے زیر بحث حدیث کا جواب یوں دیا جاتا ہے: (۱) اس روایت میں رات کے وقت اعتکاف کرنے کا ذکر ہے، جبکہ روزہ دن کے وقت رکھا جاتا ہے۔ (۲) اس روایت میں زمانہ جاہلیت کی نذر پوری کرتے ہوئے



انتکاف کا ذکر ہے اور اس وقت روزہ فرض نہیں تھا۔

سوال 6: قال رجل من أهل الصفة يا رسول الله ان أرضنا أرض مضبة فما ترى في الضباب قال بلغني أنه أمة قدمسخت فلم يأمر به ولم ينه عنه .

(الف) ترجمہ الحديث الى الاردية؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) اذکر اختلاف الانمة فی حل أكل الضب مع الدلائل؟ وحديث

الباب حجة لأى فريق؟

(گوہ کھانے کے حلال ہونے کے بارے میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟

اور حدیث باب کس فریق کی دلیل ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

اصحاب صفہ میں سے ایک صحابی نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! ہماری زمین میں بکثرت گوہیں پائی جاتی ہیں تو گوہوں کے بارے میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے جواب میں فرمایا: مجھے معلوم ہوا کہ یہ مسخ شدہ ایک قوم ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ان کے کھانے کا حکم دیا اور ان سے منع کیا۔

(ب) گوہ کھانے کی حلت یا حرمت میں مذاہب آئمہ:

کیا گوہ کھانا حلال ہے یا حرام؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ گوہ کھانا حلال ہے۔ انہوں نے درج ذیل روایات سے استدلال کیا ہے۔

(۱) حضرت عبداللہ بن عباس صلی اللہ علیہ وسلم نقل کرتے ہیں: اكل الضب على ما ائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم ابو بكر رضي الله عنه . یعنی نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گوہ کھائی گئی اور کھانے والے حضرات میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے۔

(ii) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے: ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اكل الضب فقال لا اكله ولا احرمه . بیشک آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کھانے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا: میں نہ اسے کھاتا ہوں اور نہ اسے حرام قرار دیتا ہوں۔

۲- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ گوہ کھانا مکروہ تحریمی (حرام) ہے۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

(۱) حضرت عبدالرحمن بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل لحم الضب . بیشک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کا گوشت کھانے سے منع کیا ہے۔

(۲) ارشاد خداوندی ہے: ويحرم عليهم الخبائث (الاعراف) اور ان لوگوں پر بری چیزیں حرام قرار دی گئی ہیں۔

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ گوہ کھانا حرام ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے دلائل کا جواب یوں دیا جاتا ہے:

۱- دونوں روایات میں حلت و حرمت کے اعتبار سے تعارض ہے۔ جب ان امور کے مابین تعارض آجائے تو احتیاط کی بنا پر حرمت والی جہت کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

۲- حلت والی حدیث، حکم خداوندی: ويحرم عليهم الخبائث سے منسوخ ہے۔ زیر بحث حدیث حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مؤید ہے، اس کا جواب سطور بالا میں مذکور ہو چکا ہے۔



الاختیار السوی النہائی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باكستان  
شهادة العالمية فی العلوم العربیة والاسلامیة "السنة الثانية"

الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۸ھ / 1216ء

﴿الورقة الأولى: لصحيح البخارى﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: السؤال الأول اجبارى ولك الخيار فى البواقى ان تجيب

عن اثنين فقط

السؤال الأول: عن عمر بن الخطاب أن رجلاً من اليهود قال له يا  
أمير المؤمنين أية فى كتابكم تقرأ ونها لو علينا معشر اليهود نزلت لا  
تخذنا ذلك اليوم عيداً قال أى أية قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت  
عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم و  
المكان الذى نزلت فيه على النبى صلى الله عليه وسلم وهو قائم  
بعرفة يوم الجمعة .

(الف) شكل الحديث ثم ترجمه الى الأردية؟ ۱۵

(ب) ما المناسية بين الحديث وترجمة الباب؟ وهى باب زيادة

الايمان ونقصانه؟ ۱۵

(ج) قد يستدل بهذا الحديث على جواز عمل المولد وتسمية يوم

الميلاد عيداً فما وجه الاستدلال وكيف يصح من قول يهودى؟ وهل يصح

لرجل ان يعمل عمل المولد وهو لا يصلى ولا يصوم؟ ۱۰

السؤال الثانى: عن ابن عباس رضى الله عنهما امر النبى صلى الله عليه

وسلم ان يسجد على سبعة أعظم ولا يكف شعراً ولا قوباً

(الف) ترجم الحديث الى اللغة الأردية، ثم اذكر اعضاء السبعة؟ ۱۰

(ب) فصل اختلاف الآئمة فيما يجزئ السجود عليه من الأعضاء

السبعة؟ ۲۰

السؤال الثالث: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر وانه  
ياتينى الخصم فلعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب أنه قد صدق  
وأقضى له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأ  
خذها أو فليتركها .

(الف) انقل الحديث الى الاريدية؟ ۱۰

(ب) هل يمكن ان يقضى النبى صلى الله عليه وسلم على خلاف  
الواقع وقد أوتى علم الأولين والآخرين فما معنى قوله عليه السلام  
فاحسب أنه قد صدق وأقضى له بذلك؟ ۱۰

(ج) ما معنى نفى علم الغيب عنه صلى الله عليه وسلم وهل  
هذا الحصر فى قوله "انما أنا بشر" حصر حقيقى او اضافى؟ عليك  
بالتوضيح؟ ۱۰

السؤال الرابع: عن ابن عمر قال لما فتح هذان المصران اتوا اعمر  
فقالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حد لاهل نجد  
قرناً وهو جور عن طريقنا وانا ان اردنا قرن شق علينا قال فانظروا حدوها  
من طريقكم فحد لهم ذات عرق .

(الف) انقل الحديث الى الاريدية وبين ماهو المراد من "هذان  
المصران"؟ ۱۵

(ب) بين ان ذات عرق صارت ميقاتاً بتوقيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ام باجتهاد عمر رضى الله عنه؟ ۱۵



درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2016ء

﴿پرچہ اول: صحیح بخاری﴾

سوال 1: عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ قَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ تَقْرَأُ وَنَهَا لَوْ عَلَيْنَا مَعَشَرَ الْيَهُودِ نَزَلَتْ لَا تَخْدُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيْدًا قَالَ أَى آيَةٍ قَالَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا قَالَ عُمَرُ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ بِعَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ

(الف) شکل الحدیث ثم ترجمہ الی الأردیہ؟

(حدیث پر اعراب لگائیں اور اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) ما المناسیة بین الحدیث وترجمة الباب؟ وہی باب زیادة

الایمان ونقصانہ؟

(حدیث اور ترجمہ الباب (عنوان) کے درمیان مطابقت کیا ہے؟ ترجمہ الباب یہ

ہے: ایمان میں اضافہ اور اس میں کمی کا بیان)

(ج) قدیستدل بهذا الحدیث علی جواز عمل المولد وتسمیة يوم

المیلاد عیدافما وجه الاستدلال وكيف یصح من قول یهودی؟ وهل یصح

لرجل ان یعمل عمل المولد وهو لا یصلی ولا یصوم؟

(اس حدیث سے میلاد شریف کے جواز اور یوم میلاد کو عید کہنے پر استدلال کیا جاتا

ہے؟ آپ وجہ استدلال بتائیں؟ کیا یہودی کا قول درست ہے؟ جو شخص نماز نہ پڑھتا ہو اور

روزہ نہ رکھتا ہو وہ میلاد شریف مناسکتا ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگائیے گئے ہیں اور ترجمہ حدیث درج ذیل ہے:

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک ایک یہودی شخص نے ان سے کہا: اے امیر المؤمنین! تمہاری کتاب (قرآن کریم) میں ایک آیت ہے جس کی تم تلاوت کرتے ہو اگر وہ آیت ہم (یہودیوں) پر نازل ہوتی تو ہم اس کے یوم نزول کو یوم عید بنا لیتے۔ آپ نے فرمایا: وہ کون سی آیت ہے؟ اس نے کہا: وہ یہ ہے کہ: آج میں نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا ہے، میں نے اپنی نعمت تم پر مکمل کر دی ہے اور تمہارے لیے دین اسلام کا انتخاب کر لیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بیشک ہم جانتے ہیں اس دن اور جگہ کو جس میں یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں تشریف فرماتے اور جمعۃ المبارک کا دن تھا۔

(ب) حدیث اور ترجمہ الباب سے مطابقت:

کیا ایمان میں زیادتی و کمی ہوتی ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ کا اختلاف ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے: الایمان لایزید ولا ینقص یعنی ایمان زیادتی و نقصان کو قبول نہیں کرتا۔ آپ کے نزدیک ایمان بسیط ہے جو تصدیق قلب کا نام ہے یعنی جمیع احکام الہیہ کو قبول کرنا اور ان پر پختہ یقین رکھنا جس میں نقص و زیادتی کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ اگر اس میں زیادتی و نقص کو جائز رکھا جائے تو شک، وہم اور شبہ کا دروازہ کھل جائے گا جو کفر کا باعث بن سکتا ہے۔

جمہور محدثین کا نقطہ نظر ہے: الایمان یزید و ینقص یعنی ایمان اضافہ و نقص کو قبول کرتا ہے، ان کے نزدیک ایمان بسیط نہیں بلکہ مرکب ہے یعنی ایمان تصدیق قلب اور ائمال کے مجموعہ کا نام ہے۔ لہذا جتنے اعمال زیادہ کرتے جائیں گے ایمان میں اضافہ ہوتا جائے گا اور اعمال خیر میں کمی کے سبب ایمان میں نقص کی صورت پیدا ہونا بھی یقینی ہے۔

اس تمہید کے بعد حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسب اس طرح ہے کہ امام



بخاری وغیرہ محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک چونکہ ایمان مرکب ہے جو تصدیق قلب اور اعمال کا مجموعہ ہے۔ حدیث میں آیت قرآنی بیان کی گئی ہے اور تلاوت قرآن عمل ہے اور جمہور کے نزدیک اعمال میں اضافہ سے ایمان میں اضافہ ہوتا ہے اور ان میں کمی کے باعث ایمان میں کمی واقع ہوتی ہے۔

(ب) جواز میلاد اور یوم عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر استدلال:

یہاں اعتراض یہ ہے کہ جواز میلاد اور یوم عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر استدلال ایک یہودی کے قول سے کیا گیا ہے، جو درست نہیں ہو سکتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں استدلال یہودی کے قول سے ہرگز نہیں کیا گیا بلکہ قرآنی آیت، عمل رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اجتہاد فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے کیا گیا ہے۔ اس قرآنی آیت کی اہمیت تو عیان ہے جس میں ہمارے لیے تکمیل دین اور دین اسلام کے انتخاب کی نوید سنائی گئی ہے۔ علاوہ ازیں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عمل رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اجتہاد کرتے ہوئے اسے ڈبل عید کا دن قرار دیا، ایک یوم عرفہ (یعنی حج) اور دوسرا یوم جمعہ ہونے کی وجہ سے۔ ہاں تکمیل قرآن اور (تمہارے لیے) دین اسلام کے انتخاب کو بھی یوم عید قرار دیا جائے تو مزید ایک یوم عید یعنی ایک دن میں تین عیدیں ثابت ہو جاتی ہیں۔ ان تینوں میں سے کسی ایک کا یہودی کے قول سے ہرگز تعلق نہیں ہے۔

بے نمازی وغیرہ کا میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم منانے کا شرعی حکم:

سوال یہ ہے کہ بے نمازی شخص میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنا سکتا ہے یا نہیں؟ جواب: اس بات میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ عمل میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستحسن اور قابل اجر و ثواب ہے بشرطیکہ وہ غیر شرعی امور سے خالی ہو۔ باقی رہا یہ سوال کہ صوم و صلوٰۃ سے غافل شخص اس عمل خیر میں حصہ لے سکتا ہے یا نہیں؟ اس کا سیدھا سا جواب یہ ہے کہ وہ اس عمل خیر میں حصہ لے سکتا ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ اس عمل کی برکت سے وہ صرف صلوٰۃ و صلوٰۃ ہی نہیں بلکہ تمام احکام شرعی کا پابند بن جائے۔ اس طرح کے کئی انقلابی واقعات

سامنے آچکے ہیں۔ تاہم ایسے شخص کو ایسے عمل خیر کے ساتھ ساتھ اپنی اصلاح و تربیت بھی کرنا چاہیے یعنی مریض کو نہیں ختم کرنا چاہیے بلکہ بذریعہ علاج مرض کا خاتمہ کرنا چاہئے۔

سوال 2: عن ابن عباس رضی اللہ عنہما امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یسجد علی سبعة أعظم ولا یکف شعرا ولا ثوبا

(الف) ترجمہ الحدیث الی اللغة الأردیة، ثم اذكر اعضاء السبعة؟  
(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟ پھر سات اعضاء بتائیں جن پر سجدہ کیا جاتا ہے؟)

(ب) فصل اختلاف الأئمة فیما یجزئ السجود علیہ من الأعضاء السبعة؟

(جن سات اعضاء پر سجدہ جائز ہو سکتا ہے میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کیا جائے۔ بالوں اور کپڑے کو نہ سمیٹا جائے۔

سات اعضاء سجدہ:

اعضاء سجدہ سات ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۲،۱) دونوں پاؤں (۴،۳) دونوں گھٹنے (۶،۵) دونوں ہاتھ (۸،۷) پیشانی مع بینی

(ب) اعضاء سجدہ میں اقوال فقہاء:

اعضاء سجدہ کی تعداد کتنی ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے مشہور اقوال ہیں:

اقوال اوّل:

یہ سات ہیں: (۲،۱) دونوں ہاتھ (۴،۳) دونوں پاؤں (۶،۵) دونوں گھٹنے (۸،۷) پیشانی مع بینی



## قوال ثانی:

آٹھ اعضاء مجید ہیں: (۲۱) دونوں ہاتھ۔ (۴۳) دونوں پاؤں۔ (۶۰۵) دونوں گھٹنے۔ (۷) پیشانی۔ مع بینی۔

سوال 3: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر وانما ياتيني الخصم فلعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه قد صدق واقتضى له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او فليتر كها .

(الف) انقل الحديث الى الاربعية؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(ب) هل يمكن ان يقضى النبي صلى الله عليه وسلم على خلاف الواقع وقد أوتى علم الأولين والآخرين فما معنى قوله عليه السلام فاحسب انه قد صدق واقتضى له بذلك؟

(کیا یہ ممکن ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خلاف واقع (غلط) فیصلہ کر سکیں حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اولین و آخرین سب علم عطا کیا گیا ہے؟ آپ کے ارشاد گرامی: "فاحسب انه قد صدق واقتضى له بذلك" کا کیا مطلب ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں محض بشر ہوں، میرے پاس مقدمہ آتا ہے، ممکن ہے کہ تم میں سے ایک شخص دوسرے سے زیادہ بلیغ ہو اور میں اسے سچا خیال کرتے ہوئے اس کے حق میں فیصلہ کروں۔ جس مسلمان کے حق میں، میں ایسا فیصلہ کروں تو وہ چیز آگ کا ایک انگارہ ہے وہ چاہے تو اسے پکڑے یا اسے چھوڑ دے۔

(ب) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فیصلے برحق ہیں:

کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ خلاف واقع ہو سکتا ہے؟ یہ ایک ناقابل تردید

حقیقت ہے جس کا کوئی صحیح العقیدہ شخص انکار نہیں کر سکتا کہ آپ کا کوئی فیصلہ بھی خلاف واقع نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ عمل نبوت و رسالت کی عظمت و شان کے خلاف ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رسول و نبی ہی نہیں ہیں بلکہ امام الانبیاء والمرسلین۔ بھی ہیں اور حبیب رب العلمین ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اولین و آخرین سب علوم و فنون سے نوازا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کا ہر فعل اور عمل وحی خداوندی کے مطابق ہوتا تھا جبکہ وحی کا خلاف واقع یا غلط ہونا محال ہے اور آپ کا کوئی فیصلہ خلاف واقع ہونا بھی محال ہے۔

"فاحسب انه قد صدق واقتضى له بذلك" کا مفہوم:

درحقیقت اس عبارت کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خلاف واقع فیصلہ کر سکتے ہیں بلکہ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاقیامت آنے والے قضاۃ اور حجر کے لیے ایک ضابطہ اخلاق بتا دیا ہے کہ وہ کسی کی گفتگو، فصاحت و بلاغت اور چرب لسانی سے متاثر ہو کر خلاف واقع یا غلط فیصلہ ہرگز نہ کریں ورنہ وہ چیز جس سے غیر کو منافع ہو سکتا ہو، وہ اس کے لیے آتش جہنم کا نگارہ ثابت ہوگی اور اس غلط فیصلے کے نتیجے میں قاضی یا جج بھی عذاب الہی سے نہیں بچ سکے گا۔

(ج) مامعنی نفی علم الغیب عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وهل هذا الحصر فی قوله "انما انا بشر" حصر حقیقی او اضافی؟ علیک بالتوضیح۔

(آپ کے علم غیب کی نفی کا کیا مطلب ہے؟ ارشاد نبوی "انما انا بشر" میں کون سا حصر مراد ہے؟)

جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی علمی وسعت:

قرآن و سنت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت بالتفصیل بیان کی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں چند ایک دلائل درج ذیل ہیں:

۱- ارشاد خداوندی ہے: وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہ سکھادیا



جو آپ نہیں جانتے تھے۔

۲- ارشاد ربانی ہے: وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ۔ ”اور ہم نے آپ پر ایسی کتاب اتاری جو ہر چیز کو بیان کرتی ہے۔“

۳- عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال لقد خطبنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبۃ ماتسرك فیہا شیئا الی قیام الساعۃ الا ذکر علمہ من علمہ وجہلہ من جہلہ الحدیث۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے وعظ فرمایا جس میں تاقیامت پیش آنے والے تمام واقعات بیان فرمادیے۔ جس شخص اسے جان لیا اس نے جان لیا اور جس نے بھلا دیا، اس نے بھلا دیا۔

۴- عن عمرو قال قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقاماً فاعبرنا عن بدء الخلق حتی دخل اهل الجنة منازلہم واهل النار منازلہم حفظ ذالک من حفظہ ونسیہ من نسیہ۔

حضرت عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرما ہوئے تو آپ نے ابتداء مخلوق سے لے کر انتہا تک حتیٰ کہ اہل جنت کے جنت میں داخل ہونے تک اور اہل جہنم کے اپنے ٹھکانوں میں جانے تک سب کچھ بیان کر دیا۔ جس نے یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جس نے بھلا دیا اس نے بھلا دیا۔

علم غیب کی نفی کی وجہ اور حصر حقیقی مراد ہونا:

زیر بحث حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو محض بشر قرار دیتے ہوئے علم غیب کی نفی بھی کی ہے، اس سے مراد علم ذاتی کی نفی ہے یا مجزواً انکسار مراد ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کی وسعت بھی قرآن و حدیث میں بالتفصیل بیان کی گئی ہے۔ جس کے چند ایک دلائل درج ذیل ہیں:-

۱- ارشاد خداوندی: عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۚ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ

مِّن رَّسُولٍ۔ ”وہ عالم الغیب ہے، جو اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا مگر رسولوں میں سے جسے پسند کرے۔“

۲- اعلان قرآن ہے: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِن رُّسُلِهِ مَن يَّشَاءُ۔ اللہ کی شایان شان نہیں ہے کہ تم کو غیب پر مطلع کرے لیکن اپنے رسولوں میں سے جس کا وہ انتخاب کر لیتا ہے۔

۳- ارشاد خداوندی: وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ۔ نبی غیب بتانے میں بخل سے کام نہیں لیتا۔“

۴- عن قوبان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ زوی لی الارض فرایت مشارقہا و مغاربہا۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کو میرے لیے لپیٹ دیا اور میں نے اس کے مشارق و مغارب کو دیکھ لیا۔

زیر بحث حدیث کے الفاظ ”إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ“ سے مراد حصر حقیقی ہے، کیونکہ یہی شان نبوی کے لائق ہے، کیونکہ آپ تو حبیب خدا، امام المرسلین اور مبدء کائنات ہیں۔

سوال 4: عن ابن عمر قال لما فتح هذان المصران اتوا عمر فقوالوا یا امیر المؤمنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حد لاهل نجد قرننا وهو جور عن طریقنا وانا ان اردنا قرن شق علینا قال فانظروا حدوها من طریقکم فحد لهم ذات عرق۔

(الف) انقل الحدیث الی الاردنیہ و بین ما هو المراد من ”هذان المصران“؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟ ”هذان المصران“ سے کون سے شہر مراد ہیں؟)

(ب) بین ان ذات عرق صادت میقاتا بتوقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام باجتهاد عمر رضی اللہ عنہ؟



”ذات عرق“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر فرمایا تھا یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد سے مقرر ہوا؟

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ دونوں شہر فتح ہوئے تو لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا: اے امیر المؤمنین! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجد کے لیے (بطور میقات) قرن مقرر فرمایا تھا وہ ہمارے راستہ سے ہٹا ہوا ہے۔ اگر ہم قرن کا قصد کرتے ہیں تو ہمارے لیے پریشان کن ہے۔ آپ نے فرمایا: تم اپنے راستہ سے متصل کوئی جگہ تلاش کرو اور آپ نے ان کے لیے ”ذات عرق“ میقات مقرر کر دیا۔

”هذان المصران“ سے مراد:

ان دونوں مصروں سے مراد ہے:

۱- وادی عراق

۲- شام (نجد)

(ب) اہل نجد کیلئے ”ذات عرق“ فاروقی اجتہاد سے ”میقات“ مقرر ہونا:

اہل نجد کے لیے میقات ”ذات عرق“ کیسے مقرر ہوا؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجد کے لیے میقات ”قرن“ مقرر فرمایا تھا لیکن حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اس خطہ کے لوگ حاضر ہوئے عرض گزار ہوئے: اے امیر المؤمنین! ہمارے لیے مقرر کردہ ”میقات“ ہمارے سیدھے راستہ سے ہٹا ہوا ہے اور ہمیں اس وجہ سے پریشانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ آپ نے ان کی خواہش کے مطابق اپنے اجتہاد سے ”ذات عرق“ میقات مقرر کر دیا تھا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا اجتہاد بھی ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم: ”عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَ سُنَّةِ خُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ“ کے مطابق حدیث کا درجہ رکھتا ہے۔

الاختیار السوی النہائی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باكستان

شهادة العالمية في العلوم العربية والاسلامية ”السنة الثانية“

الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۸ھ / 1216ء

﴿الورقة الأولى: لصحيح مسلم﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات

مجموع الأرقام: ۱۰۰

الورقة الثانية: لصحيح مسلم

الملاحظة: السؤال الأول اجباري ولك اختيار في البواقي ان تجيب

عن اثنين فقط

السؤال الأول: عن ابي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكرة فقدمت عليه ابل من ابل الصدقة فامر ابارافع ان يقضى الرجل بكره فرجع اليه ابو رافع فقال لم أجد فيها الاخيارا ربا عيا فقال أعطه اياه ان خيار الناس أحسنهم قضاء .

(۱) ترجم الحديث الى الأردية و اشرح الكلمات المخطوطة؟ (۱۰)  
(۲) اذكر مفصلا المسائل التي يمكن الاستنباط من الحديث المذكور؟ ۱۰

(۳) فصل مذاهب الأئمة والعلماء رحمهم الله تعالى في جواز اقتراض الحيوان؟ ۱۰

(۴) ان النبي صلى الله عليه وسلم كيف امر بالقضاء من ابل الصدقة والحال أن الناظر في الصدقات لا يجوز تبرعه منها؟ ۱۰

السؤال الثاني: عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر



بالکمر جلد مائة ونفی سنة و الثیب بالثیب جلد مائة و الرجم .

(۱) هل يجب نفی سنة حدا؟ بین هذه المسئلة فی ضوء أقوال

الفقهاء الکرام مع دلائلهم؟ ۱۵

(۲) فصل الاختلاف فی جلد الثیب مع الرجم، ورجح مذهب

الجمهود بالدلیل مع الجواب عن هذا الحدیث؟ ۱۵

السؤال الثالث: عن جابر بن سمرة رضی الله عنهما یقول سمعت

رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یرال الاسلام عزیز الی اثنی عشر خلیفة .

(۱) مامعنی الخلافة والامارة هل بینهما فرق أم لا؟ و بین هل یزید بن

معاویة معدود فی اثنی عشر خلیفة أم لا؟ ۱۰

(۲) جاء فی الحدیث الصحیح الخلافة بعدی ثلاثون سنة فما معنی

هذا الحدیث الشریف؟ ۱۰

(۳) استدلل بعض الناس بهذا الحدیث علی امامة ائمة اهل البیت

هل یصح استدلالهم؟ أجب شافیا؟ ۱۰

السؤال الرابع: عن أبی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی

الله علیه وسلم لا تسبوا أصحابی لا تسبوا أصحابی فوالذی نفسی بیده لو

أن أحدکم أنفق مثل أحد ذهابا ما أدرك مدأحدهم ولا نصیفه .

(۱) شکل الحدیث و ترجمہ الی الأریة؟ ثم بین هل یطلق اسم

الصحابی علی الطفل الصغیر الذی راه صلی الله علیه وسلم؟ ۱۵

(۲) اکتب مقالة مشتملة علی فضل الصحابة ورد الزوافض؟ ۱۵

☆☆☆☆☆☆

درجہ عالمیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2016ء

﴿پرچہ دوم: صحیح مسلم﴾

سوال ۱: عن ابی رافع أن رسول الله صلی الله علیه وسلم استسلف من رجل بکرا فقدمت علیه ابل من ابل الصدقة فامر ابارافع ان یقضی الرجل بکرة فرجع الیه ابو رافع فقال لم أجد فیها الاخیارا رباعیا فقال أعطه ایاه ان خیار الناس أحسنهم قضاء .

(۱) ترجم الحدیث الی الأردیة و اشرح الکلمات المخطوطة؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں اور خط کشیدہ کلمات کی وضاحت کریں؟)

(۲) اذکر مفصلا المسائل التی یمنک الاستنباط من الحدیث

المذکور؟

(اس حدیث سے ثابت ہونے والے مسائل بیان کریں؟)

(۳) فصل مذاهب الأئمة والعلماء رحمهم الله تعالی فی جواز

اقتراض حیوان؟

(جانوروں کو بطور قرض حاصل کرنے کے جواز میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

(۴) ان النبى صلی الله علیه وسلم کیف امر بالقضاء من ابل الصدقة

والحال أن الناظر فی الصدقات لا یجوز تبرعه منها؟

(نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے صدقہ کے اونٹ سے قرض کی ادائیگی کا کیوں دیا

حالانکہ صدقہ پر نگران بھی آپ کی طرف سے تعینات تھا جو اپنی ذمہ داری سے الگ نہیں ہو

سکتا تھا؟)



جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے ایک جوان جانور بطور قرض لیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صدقہ کے اونٹ پیش کیے گئے تو آپ نے حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کو مذکورہ آدمی کا قرض ادا کرنے کے لیے جوان اونٹ دینے کا حکم دیا۔ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: (یا رسول اللہ!) ان اونٹوں میں صرف سات سال کے اونٹ ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: یہی اسے دے دو، کیونکہ بہترین اوگ وہ ہیں جو اچھے طریقے سے اپنا قرضہ ادا کرتے ہیں۔

خط کشیدہ الفاظ کی تشریح:

اِسْتَسْلَفَ: صیغہ واحد مذکور غائب فعل ماضی معروف ثلاثی مزید فیہ از باب استفعال، کوئی چیز ادھار لینا۔

بِغَيْرِ: واحد ہے اس کی جمع ابکار آتی ہے۔ والدین کا پہلا بچہ، جوان جانور، کنواری لڑکی یا کنوارا لڑکا۔

وَبِأَعْيُنِهِ: وہ اونٹ جس کے سامنے والے دانت گر گئے ہوں، سات سال کا جانور

(ب) حدیث سے مستنبط ہونے والے مسائل:

زیر بحث حدیث سے مستنبط ہونے والے مسائل درج ذیل ہیں:

- ۱- کسی سے کوئی چیز بطور قرض لینا جائز ہے۔
- ۲- جانور بطور قرض (عاریۃ) لینا جائز ہے۔
- ۳- مقرض کا قرض کی واپسی کا اہتمام از خود کرنا چاہیے۔
- ۴- بطور عاریۃ لی ہوئی چیز واپس نہ کرنے کی صورت میں اس سے عمدہ چیز لوٹانا۔
- ۵- مال و اسباب پر نگران و محافظ مقرر کرنا جائز ہے۔

(ج) جانور بطور قرض حاصل کرنے کے شرعی حکم میں اقوال علماء:

حدیث سے بظاہر ثابت ہوتا ہے کہ اجناس کی طرح جانور کو بطور قرض حاصل کرنا جائز

ہے لیکن یہاں قرض سے مراد عاریۃ حاصل کرنا ہے۔ مثلاً جانور کو بطور سواری حاصل کرنا۔ اس میں علماء کے مشہور روایات ہیں:

- ۱- وہی جانور بغیر نقصان کے مالک کو واپس کیا جائے۔
- ۲- اگر وہی جانور واپس کرنا ممکن نہ ہو تو متبادل اور اس سے عمدہ جانور واپس کیا جائے۔

(د) نگران کے فرائض میں تصرف کی وجہ:

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کو جانور پر نگران و محافظ مقرر فرمایا گیا تھا، پھر صدقہ کے اونٹ آنے پر اسے قرضہ یعنی بطور عاریۃ لیے ہوئے جانور کا متبادل اور عمدہ اونٹ واپس کرنے کا حکم دینا اور حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کے اس پر عمل کرنے سے فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی نہیں ہے بلکہ عین فرض کی ادائیگی ہے۔ اس لیے پہلا حکم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور دوسرا حکم بھی آپ کا ہی ہے۔ لہذا دوسرے حکم کو ناخ اور پہلے کو منسوخ قرار دیا جائے۔

سوال 2: عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفی سنة و الثيب بالثيب جلد مائة والرجم .

(۱) هل يجب نفی سنة حدا؟ بین هذه المسئلة فی ضوء اقوال الفقهاء الكرام مع دلالتهم؟

(کیا ایک سال تک جلاوطن کرنا حد میں شامل ہے؟ یہ مسئلہ فقہاء کے اقوال کی روشنی میں بیان کریں؟)

(۲) فصل الاختلاف فی جلد الثيب مع الرجم، ورجع مذهب الجمهور بالدلیل مع الجواب عن هذا الحديث؟

(شادی شدہ آدمی کو رجم کے ساتھ کوڑوں کی سزا کی تفصیل بیان کریں؟ جمہور کے

مذہب کو ترجیح دیتے ہوئے اس حدیث کا جواب لکھیں؟

جواب: (الف) جلاوطن کرنا کوڑوں کی حد کا حصہ ہونے میں اقوال فقہاء:

جب کنوارا مرد اور کنواری عورت زنا کا ارتکاب کریں تو حدیث میں ان کی سزا یہ مقرر کی گئی ہے کہ ایک سال جلاوطن کرنا اور ایک سو کوڑے مارنا۔ سوال یہ ہے کہ کیا جلاوطن کرنا بھی حد کا حصہ ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کے دو اقوال ہیں:

۱۔ بعض فقہاء کے نزدیک جلاوطن کرنا، حد کا حصہ ہے یعنی دونوں سزائیں دی جائیں گی۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

۲۔ اکثر فقہاء کے نزدیک جلاوطن کرنا، حد کا حصہ نہیں ہے بلکہ امیر وقت یا قاضی یہ سزا اپنی صواب دید کے مطابق دے سکتا ہے اور معاف بھی کر سکتا ہے۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے: **الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ**۔

(ب) رجم کے ساتھ کوڑوں کی سزا میں مذاہب فقہاء:

جب شادی شدہ مرد اور عورت زنا کا ارتکاب کریں، تو کیا انہیں کوڑوں اور رجم دونوں سزائیں دی جائیں گی یا صرف رجم کی سزا دی جائے گی؟ اس مسئلہ میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے؟

۱۔ بعض فقہاء کا موقف ہے کہ کوڑوں کی سزا، حد کا حصہ ہے۔ لہذا یہ دونوں سزائیں دی جائیں گی۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں دونوں سزاؤں کی صراحت ہے۔

۲۔ جمہور فقہاء کرام کے نزدیک کوڑوں کی سزا، حد کا حصہ نہیں ہے۔ لہذا دونوں سزائیں نہیں دی جائیں گی۔ انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے جو منسوخ التلاوت اور محفوظ الحکم ہے یعنی شادی شدہ مرد و زن کے زنا کرنے کی صورت میں دونوں کو رجم کیا جائے گا۔ حدیث ماعز سے بھی رجم کرنے کی سزا کا ثبوت ملتا ہے۔ جمہور کی طرف سے زیر بحث حدیث کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ نص قطعی اور خبر واحد کا جب مقابلہ ہو جائے تو نص

قطعی کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ لہذا نص قطعی پر عمل کرتے ہوئے زیر بحث حدیث ترک کر دیں گے۔

سوال 3: عن جابر بن سمرة رضى الله عنهما يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الاسلام عزيزا لى اثني عشر خليفة .

(۱) مامعنى الخلافة والامارة هل بينهما فرق أم لا؟ وبين هل يزيد بن معاوية معاوية معدود فى اثني عشر خليفة أم لا؟

(خلافت اور امارت کا کیا معنی ہے اور دونوں میں فرق ہے یا نہیں؟ یزید بن معاویہ بارہ خلفاء میں شامل ہے یا نہیں؟)

(۲) جاء فى الحديث الصحيح الخلافة بعدى ثلاثون سنة فما معنى هذا الحديث الشريف؟

(حدیث میں ہے کہ ”میرے بعد خلافت تیس سال تک ہوگی“ اس کا کیا مفہوم ہے؟)

(۳) استدلل بعض الناس بهذا الحديث على امامة أئمة أهل البيت هل يصح استدلالهم؟ أجب شافيا؟

(کچھ لوگوں نے اس حدیث سے آئمہ اہل بیت کے لیے استدلال کیا ہے کیا یہ درست ہے؟ اس کا شافی جواب لکھیں؟)

جواب: (الف) خلافت و امارت کا معنی اور ان دونوں میں فرق:

خلافت کا معنی ہے: امامت، امارت اور جانشینی۔

علامہ راغب اصفہانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق خلافت کا معنی ہے: ایک شخص کا دوسرے آدمی کا قائم مقام ہونا۔ اس کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں:

(i) اصل آدمی کی غیر موجودگی میں دوسرے کا قائم مقام ہونا۔

(ii) اصل آدمی کی وفات کے بعد دوسرے کا قائم مقام ہونا۔



(iii) اصل آدمی کے قاصر آنے پر دوسرے کا قائم مقام ہونا۔

(iv) اصل کا دوسرے کو اپنی نیابت سے نوازنے کے لیے اپنا قائم مقام بنانا۔

فائدہ: خلافت و امارت ایک ہی چیز کے دو نام ہیں اور دونوں میں کوئی امتیاز و فرق نہیں ہے۔ دونوں کے درمیان تساوی کی نسبت ہے۔

یزید بن معاویہ کا شمار بارہ خلفاء میں:

کیا یزید بن معاویہ کا شمار بارہ خلفاء میں ہوتا ہے یا نہیں؟ یزید بن معاویہ کا شمار بارہ خلفاء میں ہوتا ہے لیکن وہ خلیفہ برحق نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے مظالم و زیادتیوں کی داستانیں کائنات میں مشہور و معروف ہیں۔

(ب) بارہ خلفاء اور تیس سال کی روایات میں تعارض کا جواب:

زیر بحث حدیث میں بارہ خلفاء کا تذکرہ ہے، جن کے دور میں اسلام باسلامت و باوقار رہنے کا ذکر ہے۔ دوسری روایت میں تیس سالہ دور خلافت قرار دیا گیا ہے، جس میں حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سمیت صرف پانچ خلفاء بنتے ہیں۔ اس طرح دونوں قسم کی روایات میں تعارض ہوا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں روایات کا محمل و محل الگ الگ ہے۔ جس روایت میں بارہ خلفاء کے زمانہ میں اسلام کے باوقار و باسلامت رہنے کا ذکر ہے۔ اس سے مطلق خلافت مراد ہے وہ خلافت علی منہاج النبوت ہو یا نہ ہو مگر اس میں غلبہ اسلام ضرور ہو۔ تیس سال تک خلافت والی روایت سے خاص خلافت مراد ہے جو خلافت علی منہاج النبوت ہو خواہ اس میں غلبہ اسلام ہو یا نہ ہو۔

(ج) آئمہ بیت کی امامت پر استدلال کا بطلان اور بارہ خلفاء کی تفصیل و تعیین:

بارہ خلفاء کی تفصیل و تعیین کے حوالے سے مشہور دو اقوال ہیں جو درج ذیل ہیں:

قول اول:

وہ بارہ خلفاء مراد ہیں جن کے دور میں اسلام کو غلبہ حاصل ہوا، ان کی باقاعدہ بیعت کی

گئی، لوگ متحد و متفق رہے اور ان کی حکومت تسلیم بھی کی گئی۔ ان بارہ خلفاء کے اسماء درج ذیل ہیں:

- (۱) حضرت صدیق اکبر۔ (۲) حضرت فاروق اعظم۔ (۳) حضرت عثمان۔
- (۴) حضرت علی۔ (۵) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ (۶) یزید بن معاویہ۔
- (۷) عبدالملک بن مروان۔ (۸) ولید بن عبدالملک۔ (۹) سلمان بن عبدالملک۔
- (۱۰) طمر بن عبدالعزیز۔ (۱۱) یزید بن عبدالملک۔ (۱۲) ولید بن یزید بن عبدالملک۔

فائدہ: جب ولید بن یزید بن عبدالملک چار سال حکومت کر چکے تو انہیں قتل کر دیا گیا پھر فتنوں کا نہ ختم ہونے والا سلسلہ شروع ہو گیا۔

قول دوم:

وہ بارہ خلفاء مراد ہیں جو عادل، صاحب تقویٰ اور انصاف پسند تھے خواہ ان کا زمانہ متصل نہ ہو بلکہ انقطاع کے ساتھ ہو۔ ان بارہ خلفاء کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

- (۱) حضرت صدیق اکبر۔ (۲) حضرت عمر۔ (۳) حضرت عثمان۔ (۴) حضرت علی۔ (۵) حضرت حسن۔ (۶) حضرت امیر معاویہ۔ (۷) حضرت عبداللہ بن زبیر۔
- (۸) حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما۔ (۹) مہدی عباسی۔ (۱۰) طاہر عباسی۔
- (۱۱، ۱۲) دو خلفاء ابھی نہیں آئے۔

پہلے قول پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آپ لوگوں نے اہل بیت کے قاتل اور باغی یزید بن معاویہ کو خلفاء میں شمار کر دیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے تاریخی طور پر تمام خلفاء کو شمار کیا ہے خواہ وہ برحق ہیں یا برحق نہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یزید بن معاویہ خلیفہ تو تھا لیکن برحق نہیں تھا۔

سوال 4: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاتسبوا اصحابی لاتسبوا اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو ان احدکم انفق مثل احد ذہبا ما ادرک مداحہم ولا نصیفہ۔

(۱) شکل الحدیث و ترجمہ الی الأریۃ؟ ثم بین هل یطلق اسم الصحابی علی الطفل الصغیر الذی راہ صلی اللہ علیہ وسلم؟

(حدیث پر اعراب لگائیں اور اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟ کیا اس چھوٹے بچے پر صحابی کا اطلاق ہو سکتا ہے جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو؟)

(۲) اکتب مقالة مشتملة علی فضل الصحابة ورد الروافض؟

(فضائل صحابہ اور ردّ روافض کے حوالہ سے مضمون سپرد کریں؟)

جواب: (الف) اعراب و ترجمہ حدیث:

اعراب اوپر لگا دیئے گئے ہیں اور ترجمہ حدیث درج ذیل ہے:

حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میرے صحابہ کو گالی مت دو، تم میرے صحابہ کو گالی مت دو۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم میں سے کوئی شخص احد پہاڑ کے برابر سونا (اللہ کی راہ میں) خرچ کرے وہ ان کے ایک مٹھی جو (جنس) یا اس کے نصف کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔

بچے پر صحابی کا اطلاق:

بلاشبہ مسلمان والدین کا وہ خوش قسمت بچہ جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف حاصل کیا ہو، وہ صحابی ہے، کیونکہ درجہ صحابیت پر فائز ہونے کے لیے بلوغ شرط نہیں ہے۔

(ب) فضائل صحابہ کرام اور ردّ روافض پر مضمون:

فضائل صحابہ کرام رضی اللہ عنہ اور ردّ روافض پر مختصر مگر جامع مضمون درج ذیل ہے:

(i) فضائل صحابہ بزبان قرآن:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فضائل قرآن کریم میں بیان کیے گئے ہیں۔ اس سلسلہ میں چند دلائل درج ذیل ہیں:

۱- مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ

نورانی گائیڈ (حل شدہ پرچہ جات) ﴿۱۳۹﴾ درجہ عالمیہ (سال دوم 2016ء) برائے طلباء

(حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں اور آپ کے ساتھی کافروں پر سخت اور آپس میں نہایت نرم دل ہیں۔

۲- رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ . اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے۔

۳- وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ الْخ اور جس شخص نے ہدایت واضح ہونے کے بعد نبی کو اذیت دی اور مومنوں کے علاوہ راستہ اختیار کیا، اس کے لیے عذاب ہے۔

ان روایات میں فضیلت صحابہ بالکل عیان اور ظاہر و باہر ہے۔ سبیل المؤمنین سے مراد ”صحابہ“ کا راستہ ہے۔

(ii) فضائل صحابہ بزبان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم:

قرآن کریم کے علاوہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی تفصیل سے فضائل صحابہ بیان کیے گئے ہیں۔ اس بارے میں چند احادیث مبارک درج ذیل ہیں:

۱- خیر امتی قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم . میری امت کا بہترین زمانہ میرا ہے، پھر اس کے بعد آنے والے لوگوں کا اور پھر بعد میں آنے والے لوگوں کا۔

۲- اکرموا اصحابی فانہم خیارکم ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم . تم میرے صحابہ کا احترام کرو، کیونکہ وہ تم سے بہتر لوگ ہیں۔ پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد آنے والے ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد آنے والے ہیں۔

۳- لاتمسس النار مسلمارانی اور رانی من رانی . اس مسلمان کو آگ نہیں چھوئے گی جس نے مجھے دیکھا یا میرے دیکھنے والے کو دیکھا۔

۴- اللہ اللہ فی اصحابی، اللہ اللہ فی اصحابی لاتتخذوا غرضا من بعدی . فمن احبهم فحبی احبهم ومن ابغضهم فبغضی ابغضهم ومن اذاهم



فقد اذانی ومن اذانی فقد اذى الله ومن اذى الله فيوشك ان ياخذہ۔ تم میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، تم میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے بعد انہیں نشانہ نہ بنانا۔ جس شخص نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے میرے بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔ جس شخص نے انہیں اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی، جس نے مجھے اذیت دی اس نے اللہ کو اذیت دی اور جس نے اللہ تعالیٰ کو اذیت تو وہ جلد اللہ کی گرفت میں ہوگا۔

۵- مثل اصحابی فی امتی کا الملع فی الطعام لا یصلح الطعام الابالملع۔ میری امت میں میرے صحابہ کی مثال وہی ہے جو کھانے میں نمک کی ہے اور کھانا نمک کے بغیر مزیدار نہیں ہوتا۔

۶- ما من احد من اصحابی یموت بارض الابعث قائد اونور الهم یوم القيامة۔ میرا صحابی جس جگہ بھی انتقال کرے گا وہاں سے قائد کی حیثیت سے اٹھے گا اور قیامت کے دن اس کے پاس نور ہوگا۔

۷- اذا رأيتم الذين يسبون اصحابی فقولوا لعنة الله علی شرکم۔ جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کو گالی دیتے ہیں تو تم یوں کہو: تمہارے شر پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

۸- اصحابی کالنجوم فباہم اقتدیتم اهتدیتم۔ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں تم ان میں سے جس کی بھی اقتدا کرو گے ہدایت یافتہ ہو جاؤ گے۔

ان روایات و احادیث مبارکہ میں عظمت و فضیلت صحابہ کے جہاں فضائل و کمالات بیان کیے گئے ہیں وہاں ان کے مخالفین کی مذمت و شقاوت پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔

(iii) ردّ روافض:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نہایت قابل احترام ہستیاں ہیں، ان کا ادب و احترام امت

پر فرض ہے لیکن کچھ لوگ ان کی شان کے خلاف زبان طعن دراز کرتے نہیں تھکتے۔ حتیٰ کہ وہ ان پر سب و شتم سے بھی باز نہیں آتے۔ بالخصوص حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر زیادہ سب و شتم کرتے ہیں۔ ایسی حرکات کا مرتکب گروہ ”روافض“ کے نام سے مشہور ہے۔ ان کے عقائد و افکار نہایت غلیظ اور قابل نفرت ہیں۔

☆☆☆☆☆☆

الاختیار السؤی النہائی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باکستان  
شہادۃ العالمیۃ فی العلوم العربیۃ والاسلامیۃ "السنة الثانية"  
الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۸ھ / 1216ء

### ﴿الورقة الثالثة: لجامع الترمذی﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات  
مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظه: السؤال الأخير اجباری وأجب عن اثنين فقط من البواقي  
السؤال الأول: عن علی رضی اللہ عنہ قال الوتر ليس يحتم  
كصلاتكم المكتوبة ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله  
وتر يجب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن .

(۱) ترجم الحديث الى اللغة الأردية؟ ۵

(۲) اذكر الاختلاف بين الاثمة في وجوب الوتر وعدم وجوبه مع

دلائلهم؟ ۱۴

(۳) فصل الاختلاف بين الاثمة في عدد ركعات الوتر ورجح مذهب

الامام الأعظم رحمه الله تعالى بالدلائل؟ ۱۴

السؤال الثاني: ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
حلفت قبل أن أذبح فقال اذبح ولا حرج وسأله آخر فقال نحرت قبل أن  
أرمي قال ارم ولا حرج

(۱) بين مفهوم الحديث؟ ۵

(۲) اذكر الاختلاف بين الاثمة في وجوب الترتيب وسنته مع

دلائلهم؟ ۱۴

(۳) اكتب وجوه ترجيح الاحناف في وجوب الترتيب و وجوب الدم  
في تركه؟ ۴

السؤال الثالث: عن أبي وائل أن عليا رضي الله عنه قال لأبي الهياج  
الأسدي ابعتك على ما بعثني النبي صلى الله عليه وسلم ان لاتدع قبر  
امشرفا الا سوية ولا تمثالا الا طمسته؟

(۱) انقل الحديث الى الأردية و بين المراد بالقبر المشرف الذي  
حكمه التسوية؟ ۵

(۲) من هم الذين بعث على رضي الله عنه الى تسوية قبور هم أهم  
المشركون أم مسلمون؟ ۱۴

(۳) ما حكم القبور المرتفعة للأولياء والعلماء؟ وما حكم الأبينة  
على قبور الصلحاء؟ ۱۴

السؤال الرابع: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما كالت المتعة  
في أول الاسلام كان الرجل يقدم البلديس له بها معرفة فيتزوج المرأة  
بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متاعا وتصلح له شئنه حتى اذا نزلت الآية  
الا على أزواجهم أو ما ملكت أيما نهم؟

(۱) شكل الحديث ثم انقله الى الأردية؟ ۱۰

(۲) ما الفرق بين نكاح المتعة ونكاح المؤقت؟ ۱۰

(۳) فصل مذهب أهل السنة والجماعة وأهل التشيع في جواز

المتعة وعدم جوازها مع دلائلهم؟ ۱۴



## درجہ عالیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2016ء

## ﴿پرچہ سوم: جامع ترمذی﴾

سوال: عن علی رضی اللہ عنہ قال الوتر ليس بحتم كصلاتكم المكتوبة ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وتر يحب الوتر فاوتروا يا اهل القرآن -

(۱) ترجمہ الحديث الى اللغة الأردنية؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(۲) اذکر الاختلاف بین الائمة فی وجوب الوتر و عدم وجوبه مع

دلالتهم؟

(وتر کے وجوب یا عدم وجوب کے حوالے سے مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

(۳) فصل الاختلاف بین الائمة فی عدد رکعات الوتر و رجحان مذهب

الامام الأعظم رحمہ اللہ تعالیٰ بالدلائل؟

(نماز وتر کی تعداد رکعات کے حوالے سے مذاہب آئمہ بیان کریں؟ امام اعظم

ابوحنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذهب کو دلائل سے ترجیح دیں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: تمہاری فرض نماز کی طرح وتر قطعی نہیں ہیں لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیشک اللہ وتر (طاق) ہے اور وتر (طاق چیز) کو پسند کرتا ہے۔ پس اے اہل قرآن!

تم (نماز) وتر ادا کیا کرو۔

(ب) وجوب وتر یا عدم وجوب میں مذاہب آئمہ:

کیا نماز وتر واجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ وتر واجب ہے۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الوتر واجب على كل مسلم "حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وتر ہر مسلمان پر واجب ہے۔"

(ii) زیر بحث حدیث بھی آپ کی دلیل ہے۔

(iii) عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ مرفوعاً: من نام عن الوتر اونسیه فليصل اذا ذكر اواذا استيقظ. "حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے: جو شخص نماز وتر سے سو جائے یا بھول جائے جب اسے یاد آ جائے یا وہ بیدار ہو تو پڑھ لے۔"

۲- حضرت امام شافعی، حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک وتر سنت مؤکدہ ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) عن عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ مرفوعاً: ان الله كتب عليكم في كل يوم وليلة خمس صلوات "حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے: بیشک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک دن رات میں پانچ نمازیں فرض فرمائی ہیں۔"

(ii) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے پانچ نمازوں کا ذکر کیا تو اس نے عرض کیا: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ؟ کیا مجھ پر ان کے علاوہ بھی واجب الادا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا تَطْلُوعَ (سُورَةُ ص ۱۳)

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جمہور کے دلائل کا جواب یوں دیا جاتا ہے:

اول: پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ ہم وتر کی فرضیت کے قائل نہیں ہیں بلکہ اس کے وجوب کے قائل ہیں۔

دوم: دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ نماز وتر نماز عشاء کے تابع ہے، لہذا اسے الگ سے نہیں پڑھ سکتے۔

(ج) وتر کی تعداد رکعات میں مذاہب آئمہ:

وجوب وعدم وجوب وتر کی طرح نماز وتر کی تعداد رکعات میں بھی آئمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز وتر تین رکعات ایک سلام کے ساتھ ہیں۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز وتر تین رکعات ادا فرماتے تھے اور ان کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔

(ii) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ مروا روایت کرتے ہیں: ثم اوتر بثلاث۔

۲- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز وتر ایک رکعت سے لے کر نور رکعات تک جائز ہیں جبکہ تین رکعات دو سلاموں کے ساتھ افضل ہیں۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) أم المؤمنين حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ویوتر بواحدة

(ii) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ مروا روایت کرتے ہیں:

الوتر رکعة من اخر الليل (مشکوٰۃ ص ۱۰۵) رات کے آخری حصہ میں ایک رکعت

وتر ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب

یوں دیا جاتا ہے:

اول: یہ روایت ابتداء اسلام پر محمول ہے، جو بعد میں منسوخ ہو گئی۔

دوم: ہماری روایت قوی ہے، جو معمول بہ بنانے کے زیادہ لائق ہے۔

سوال 2: ان رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حلفت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج وسأله اخر فقال نحرت قبل ان ارمى قال ارم ولا حرج

(۱) بین مفہوم الحدیث؟

(حدیث کا مفہوم بیان کریں؟)

(۲) اذکر الاختلاف بین الانعمة فی وجوب الترتیب و سنتہ مع

دلالتہم؟

(ارکان حج میں وجوب ترتیب یا اس کے مسنون ہونے میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟)

(۳) اکتب وجوہ ترجیح الاحناف فی وجوب الترتیب و وجوب الدم

فی ترکہ؟

(وجوب ترتیب اور اس کے ترک پر وجوب دم کے حوالے سے احناف کے مذہب کو

ترجیح حاصل ہونے کی وجوہات سپرد قلم کریں؟)

جواب: (الف) مفہوم حدیث:

جیتہ الوداع کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر تشریف فرما تھے

اور لوگوں کے سوالات کے جوابات دے رہے تھے۔ ایک صحابی نے عرض کیا: میں نے لاعلمی

کی بنا پر قربانی کرنے سے قبل اپنا سر مونڈ والیا ہے؟ آپ نے فرمایا: تم اب قربانی کرلو، اس

میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ دوسرے صحابی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے شیطان کو

کنکریاں مارنے سے پہلے بھول کر قربانی کر لی ہے؟ آپ نے جواب میں فرمایا: تم اب



شیطان کو کنکریاں مار لو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ وقوف عرفات حج کا رکن اعظم ہے، جب وہ پورا کر لیا ہے تو باقی ارکان میں کی کوتاہی یا تقدیم تاخیر ہونے سے حج پورا ہو جاتا ہے اور اس نقص کی وجہ سے وجود حج کی نفی نہیں ہو سکتی۔ تاہم ارکان و مناسک کی تقدیم و تاخیر سے اجر و ثواب میں کمی ضرور آ جاتی ہے۔

(ب) مناسک حج کی ترتیب کے وجوب یا مسنون ہونے میں مذاہب ائمہ: دسویں ذوالحجہ کے مناسک حج کی ترتیب یوں ہے: ہجرہ کبریٰ کو کنکریاں مارنا، قرآن یا تہنیت کی صورت میں قربانی کرنا اور بعد ازاں سر منڈوانا۔

سوال یہ ہے کہ مناسک و ارکان حج کی ادائیگی میں ترتیب واجب ہے یا سنت؟ اس بارے میں ائمہ فقہ کا اختلاف ہے اور اس کی تفصیل سطور ذیل میں پیش کی جاتی ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ مناسک حج کی ادائیگی میں ترتیب واجب ہے اور ان میں تقدیم و تاخیر کی وجہ سے دم لازم آتا ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جس شخص نے مناسک حج کی ادائیگی میں تقدیم و تاخیر کر دی تو اس پر ضروری ہے کہ وہ ایک جانور کا خون بہائے۔

(ii) حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو شخص ذبح سے قبل اپنا سر منڈوا لیتا ہے تو اس پر خون بہانا ضروری ہے۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَلَا تُخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ۔ یعنی ”جب تک قربانی اپنی جگہ تک نہ پہنچ جائے تو تم اپنے سر نہ منڈاؤ“۔

(iii) سوال کرنا، مناسک کی ادائیگی میں ترتیب واجب ہونے کا قرینہ ہے۔

۲- حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ترتیب سنت ہے۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں صراحت سے ”لا حرج“ کے الفاظ موجود ہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام رحمہما اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب یوں دیا جاتا ہے:

(۱) لا حرج بمعنی لامعصیہ ہے۔

(۲) سوال کرنا، اس کی ترتیب کے وجوب کی طرف اشارہ ہے۔

(ج) امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کو ترجیح حاصل ہونے کی وجوہات: حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کے مقابل حضرت امام ابو اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کو ترجیح حاصل ہونے کی وجہ درج ذیل ہیں:

- ۱- یہ مسلک قوی دلائل و براہین سے مزین ہے۔
- ۲- یہ مسلک حقیقت کے قریب تر ہے۔
- ۳- یہ مسلک زیر بحث حدیث سے بھی ثابت ہے۔
- ۴- صحابی کی طرف سے سوال کرنا بھی اس کے لزوم کا تقاضا کرتا ہے۔

سوال 3: عن أبي وائل أن علياً رضي الله عنه قال لأبي الهيثم الأسدي ابعثك على ما بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم أن لاتدع قبر اميرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته۔

(۱) انقل الحديث الى الأردية و بين المراد بالقبر المشرف الذي حكمه التسوية؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں؟ نیز جس قبر کو برابر کرنے کا حکم ہے وہ کون سی قبر ہے؟)

(۲) من هم الذين بعث علي رضي الله عنه الى تسوية قبورهم أهم

المشركون أم مسلمون؟

(حضرت علی رضی اللہ عنہ کو قبور مشرکین برابر کرنے کا حکم ہوا تھا یا مسلمانوں کی قبور کا؟)

(۳) ما حکم القبور المرتفعة للأولیاء والعلماء؟ وما حکم الأئینۃ علی قبور الصلحاء؟

(اولیاء اور علماء کی قبور کو بلند رکھنے کا کیا حکم ہے؟ نیز صالحین کی قبور پر عمارت بنانے کا کیا حکم ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہیان رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”میں تجھے ایسے کام کے لیے روانہ کرتا ہوں جس کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے روانہ فرمایا تھا۔ وہ یہ ہے کہ تم ہر بلند قبر کو مساوی کر دو اور تم ہر تصویر کو مٹا دو۔“

(ب) جس قبر کے برابر کرنے کا حکم دیا گیا:

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم وہ خوش قسمت نفوس تھے جن کی موجودگی میں قرآن اترا اور انہوں نے براہ راست حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلیم و تربیت کی دولت حاصل کی۔ وہ ہر معاملے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت حاصل کرتے اور ہر کام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم مطابق انجام دیتے تھے۔ وہ لوگ پیدائش سے لے کر وفات تک تمام معاملات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے مطابق کرتے تھے۔ جب وہ اپنے پیاروں کی قبور کی بلندی یا پستی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق رکھتے تھے، تو پھر انہیں گرانے یا برابر کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ درحقیقت جن قبور کو برابر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، وہ مشرکین کی قبور تھیں۔ جن کو وہ بلند و بالا بناتے، ان کی تعظیم و ترقیر کرتے اور ان کے سامنے سجدہ ریز ہوتے تھے۔

(ج) اولیاء، صالحین اور علماء کی قبور و مزارات کا حکم:

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ ہر دور میں اولیاء، صالحین اور علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے مزارات پر گنبد بنائے گئے، کیونکہ یہ مزارات شعائر اسلام میں شمار ہوتے ہیں اور

ان کا احترام ضروری ہے۔ ان کا جواز اجماع امت سے ثابت ہے اور اجماع امت اولہ اربعہ میں ایک شرعی دلیل تسلیم کی گئی ہے۔

آج ہم دنیا بھر میں مزارات اولیاء و صالحین اور علماء پر گنبد دیکھتے ہیں مثلاً روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ برصغیر میں حضرت داتا گنج بخش لاہوری، خواجہ معین الدین چشتی، حضرت پیر کلی، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء دہلوی، حضرت میراں حسین زنجانی، حضرت خواجہ خاند محمد المعروف حضرت ایشاں، حضرت عبداللہ شاہ غازی، حضرت خواجہ رکن عالم، حضرت خواجہ بہاؤ الدین زکریا ملتانی، حضرت سید بلصہ شاہ قصوری اور حضرت سید وارث شاہ وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے مزارات پر گنبد موجود ہیں۔

جن روایات میں تعمیر گنبد یا عمارت بنانے کی ممانعت وارد ہے، وہ بلا ضرورت و فضول عمارت بنانے پر محمول ہیں۔ حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مزارات پر گنبد بنانے کو جائز قرار دیا ہے یا یہ روایات اس پر محمول ہیں کہ عین قبر کو ہموار کر کے اس کے اوپر عمارت بنائی جائے یا بلا ضرورت قبور پر لکھا جائے یا چونا پھیرا جائے۔ تاہم اگر قبر کے اطراف میں چار دیواری بنائی جائے یا سرہانے کی طرف کتبہ لگایا جائے یا زائرین کی سہولت کے لیے چار دیواری پر چھت ڈالی جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

سوال 4: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنَّمَا كَانَتْ الْمُتَعَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَمَا أَنَّ الرَّجُلَ يَقْدَمُ الْبَلَدَ لَيْسَ لَهُ بِهَا مَعْرِفَةٌ فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يَرَى أَنَّهُ يَقِيمُ فَتَحْفَظُ لَهُ مَتَاعًا وَتَصْلُحُ لَهُ شَيْئُهُ حَتَّى إِذَا أَنْزَلَتْ الْآيَةُ الْأَعْلَى أَزَوَّاجَهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ.

(۱) شکل الحدیث ثم انقله الى الاریة؟

(حدیث پر اعراب لگائیں پھر اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(۲) ما الفرق بین نکاح المتعة و نکاح المؤقت؟

(نکاح متعہ اور نکاح مؤقت کے درمیان کیا فرق ہے؟)

(۳) فصل مذهب أهل السنة والجماعة و أهل التشيع فی جواز



المتعة و عدم جوازها مع دلائلهم؟

(اہل سنت اور اہل تشیع کے مہب میں جواز متعہ یا عدم جواز متعہ کی تفصیل مع دلائل بیان کریں؟)

جواب: (الف) حدیث پر اعراب اور اردو ترجمہ:

اعراب اوپر لگادیے گئے ہیں اور ترجمہ حدیث درج ذیل ہے:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”متعہ ابتداء اسلام میں جائز تھا، جب کوئی شخص کسی شہر میں جاتا جہاں اس کی واقفیت نہ ہوتی تو وہ جتنی مدت کسی شہر میں اقامت کرتا اتنی مدت تک کسی عورت سے نکاح کر لیتا تھا، تا کہ وہ عورت اس کے اموال و اسباب کی حفاظت کرے۔ حتیٰ کہ یہ ارشاد خداوندی نازل ہوا کہ وہ اپنی بیویوں اور اپنی کنیزوں سے جماع کر سکتے ہیں۔“

(ب) نکاح متعہ اور نکاح موقت میں فرق:

نکاح متعہ اور نکاح موقت میں کئی اعتبار سے فرق ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ نکاح شرعی میں دو گواہ ہوتے ہیں جبکہ متعہ میں دو گواہوں کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

۲۔ نکاح موقت میں لفظ ”نکاح“ بولا جاتا ہے اور متعہ کے لیے لفظ ”استمتاع“ متعہ استعمال کیا جاتا ہے۔

۳۔ نکاح موقت میں شوہر کے ذمہ مہر، نفقہ، سکنتی، میراث اور دیگر امور جاری ہوتے ہیں جبکہ متعہ میں جاری نہیں ہوتے۔

(ج) متعہ کے جواز و عدم جواز میں مذہب اہل سنت و اہل تشیع:

کیا متعہ جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اہل سنت اور اہل تشیع میں اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ متعہ کا مطلب ہے کہ مقررہ مدت تک عوض و معاوضہ دے کر نکاح کرنا اور زوجین کا

باہم خواہشات کی تکمیل کر کے علیحدگی اختیار کر لینا۔ اس بارے میں اہل سنت کا موقف ہے کہ ابتداء اسلام میں یہ جائز تھا لیکن بعد میں اس کی ممانعت کر دی گئی۔ اب ہمارے لیے نکاح تو جائز ہے لیکن متعہ جائز نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں دلائل درج ذیل ہیں:

(i) ارشاد خداوندی ہے: فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَ ثُلَاثَ وَ رُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ۔ جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کرو، دو سے، تین سے یا چار سے۔ پس اگر تم کو انصاف نہ کرنے کا خوف ہو، تو ایک عورت یا لونڈیاں تمہارے لیے کافی ہیں۔“

(ii) زیر بحث حدیث میں صراحت ہے کہ متعہ ابتداء اسلام میں جائز تھا لیکن بعد میں منسوخ قرار دیا گیا تھا۔ اب اہل سنت کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے بلکہ حرام ہے۔

۲۔ اہل تشیع کے نزدیک متعہ جائز ہے بلکہ باعث اجر و ثواب ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) شیخ کلینی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے متعہ کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے جواب میں کہا: متعہ کے حوالے سے قرآن کریم میں یہ آیت نازل ہوئی:

تم نے عورتوں سے جو متعہ کیا تو انہیں اس کا معاوضہ دو۔ اگر معاوضہ مقرر کرنے کے بعد تم کسی مقدار ادا کرنے پر رضامند ہو جاؤ تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(ii) بعض قرأتوں میں: ارشاد قرآن: ”فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ“ کے بعد یوں بھی پڑھا گیا ہے: ”إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى“، تو اس کا مفہوم یوں ہوا، جن عورتوں سے تم نے مقررہ مدت تک استفادہ کیا، انہیں اس کی اجرت فراہم کر دو۔

اہل سنت کی طرف سے اہل تشیع کے ان دلائل کا جواب یوں دیا جاتا ہے:

۱۔ پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس آیت سے متعہ کا جواز ثابت نہیں ہوتا بلکہ غلبہ شہوت والے شخص کے علاج کے دو طریقے تجویز کیے گئے ہیں: (۱) وہ کنیزوں سے نکاح کرے۔ (۲) وہ تخر و ضبط نفس کا طریقہ اختیار کرے۔

۲- دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ارشاد: **فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ** کے بعد **إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى** کے الفاظ مقدر مان کر اس سے استدلال پر جواز متعجب درست ہو سکتا ہے کہ ان الفاظ کو قرآن کریم کا جز تسلیم کیا جائے۔ حالانکہ یہ قرآن کا جز ہرگز نہیں ہیں۔ اس طرح اس سے استدلال بھی درست نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆☆

الاختیار السؤی النهائی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باکستان  
شهادة العالمية فی العلوم العربية والاسلامية "السنة الثانية"

الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۸ھ / 1216ء

﴿الورقة الرابعة: لسنن أبي داؤد آثار السنن﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظة: عليك أن تجيب عن اثنين من كل قسم

القسم الأول: لسنن أبي داؤد

السؤال الأول: عن عبد الله بن عمر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للغازی أجره وللجاعل أجره وأجر الغازی

(۱) فصل الاختلاف بين الأئمة في المسئلة المذكورة في الحديث

مع دلائلهم؟ ۱۵

(۲) ما المراد بالجاعل؟ ولم جعل الشارع عليه الصلوة والسلام له

أجرين وللغازی أجر واحد؟ ۱۰

السؤال الثاني: أنبأنا مختف بن سليم قال ونحن وقوف مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم بعرفات قال يا أيها الناس ان على اهل كل بيت

فی كل عام اضحیة وعتیرة أتدرون ما العتيرة هذه التي يقول الناس الرجیة

(۱) بین الاختلاف فی وجوب الاضحیة وعدمه بین الامام أبی حنیفة

والامام الشافعی رحمهما الله تعالى مع دلائلهم؟ ۱۵

(۲) هل الاضحیة الواحدة تكفی عن أصحاب البيت كله أم لا؟ ان

قلت لا، فاذا ذكر الوجه والجواب عن الحديث المذكور؟ ۱۰



السؤال الثالث: عن أبي سعيد الخدري أن أهل قريظة لما نزلوا على حكم سعد أرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فجاء على خمار أقمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا إلى سيدكم أو إلى خيركم فجاء حتى فعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(۱) فصل الاختلاف في جواز قيام التعظيم وعدم جوازه في ضوء

الحديث؟ ۱۵

(۲) اذكر الدلائل على جواز قيام التعظيم مع الجواب عن الاحاديث

التي ورد فيها النهي؟ ۱۰

### القسم الثاني..... لآثار السنن

السؤال الرابع: عن البراء رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس ببول ما أكل لحمة .

(۱) بين اختلاف الائمة في حكم بول ما يؤكل لحمة مع

دلائلهم؟ (۱۰)

(۲) اذكر أجوبة الأحناف عن حديث العرينيين؟ ۱۵

السؤال الخامس: عن أنس رضى الله عنه قال ذكروا النار والناقوس

فذكروا اليهود والنصارى فأمر بلال أن يشفع الأذان وأن يوتر الإقامة

(۱) ترجم الحديث إلى الأردية وبين مهنى الأذان لغة و

اصطلاحاً؟ (۱۰)

(۲) ما حكم الشرعى للأذان عند الفقهاء الكرام؟ فضل أقوالهم

بالدلائل ۱۵

السؤال السادس: عن حذيفة رضى الله عنه قال صليت مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم فركع فقال في ركوعه سبحان ربى العظيم وفي

سجوده سبحان ربى الأعلى .

(۱) ما حكم التسبيح في الركوع والسجود عند الائمة العظام

رحمهم الله تعالى؟ ۱۰

(۲) الفاظ التسبيح للركوع والسجود مخصوص أم لا؟ بين اختلاف

الائمة في هذه المسئلة؟ ۱۵

☆☆☆☆☆☆☆☆

## درجہ عالیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2016ء

### ﴿پرچہ چہارم: سنن ابی داؤد و آثار سنن﴾

#### قسم اوّل: سنن ابی داؤد

سوال 1: عن عبد الله بن عمر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للغازی أجره وللجاعل أجره وأجر الغازی

(۱) فصل الاختلاف بين الائمة في المسئلة المذكورة في الحديث مع دلائلهم؟

(مذکورہ مسئلہ میں آئمہ فقہ کا اختلاف مع دلائل بیان کریں؟)

(۲) ما المراد بالجاعل؟ ولم جعل الشارع عليه الصلوة والسلام له اجرین وللغازی اجرا واحدا؟

(جاعل سے کیا مراد ہے؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے دو گنا اجر اور غازی کے لیے ایک اجر کا حقدار کیوں قرار دیا؟)

جواب: (الف) حدیث میں مذکور مسئلہ میں مذاہب آئمہ:

کیا اجر و ثواب کی نیت سے جہاد کرنا یا سواری پیش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ اپنے آپ کو جہاد کے لیے اجرت کے عوض پیش کرنا مکروہ ہے۔ تاہم لوگوں (مسلمان مجاہدین) کو ضعف و کمزوری کی وجہ سے ضرورت ہو تو جائز ہے۔ ایسی صورت میں مسلمان باہم مالی معاونت بھی کر سکتے ہیں۔ آپ اپنے موقف پر صحیح بخاری کی یہ روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت امام مجاہد رحمہ

اللہ تعالیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا: میں جہاد میں شرکت کا ارادہ رکھتا ہوں۔ اس پر حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ میں اپنے مال سے کچھ معاونت کروں۔ میں نے عرض کیا: ”حضور! میرے پاس کافی دولت موجود ہے۔ انہوں نے فرمایا: تمہارا مال تمہیں مبارک ہو لیکن میں تو اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ میرا کچھ مال جہاد کے لیے خرچ ہو جائے۔“

۲- حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اجرت پر جہاد کرنا اور سواری فراہم کرنا مکروہ ہے۔

۳- حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اجرت کے عوض جہاد جائز نہیں ہے۔ اگر اس کا نام جہاد ہے تو میں اسے مسترد کرتا ہوں۔ وہ اپنے نقطہ نظر پر دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ جہاد کرنا فرض کفایہ ہے، جو ایک یا چند افراد کی شمولیت سے ادا ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کے لیے اجرت یا معاوضہ و عوض پر شرکت کرنا درست نہیں ہے۔

(ب) ”جاعل“ کی تعریف اور اس کے لیے دو گنا ثواب کی وجہ:

”جاعل“ سے مراد وہ شخص ہے جو کسی مجاہد کو سواری وغیرہ فراہم کرتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسے دو گنا اجر کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے جہاد کے لیے مجاہد تیار کیا اور ساتھ ہی اسے سواری فراہم کی یعنی ایک اجر جہاد کے لیے ذہن سازی کا ہے اور دوسرا سواری پیش کرنے کا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال 2: أنبأنا مختلف بن سليم قال ونحن و قوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات قال قال يا أيها الناس ان على اهل كل بيت في كل عام اضحية وعتيرة أتدرون ما العتيرة هذه التي يقول الناس الرجبية

(۱) بين الاختلاف في وجوب الاضحية وعدمه بين الامام أبي حنيفة والامام الشافعي رحمهما الله تعالى مع دلائلهم؟

(قربانی کے وجوب یا عدم وجوب کے بارے میں حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت



امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا اختلاف بیان کریں؟

(۲) هل الاضحية الواحدة تكفي عن أصحاب البيت كله أم لا؟ ان قلت لا، فاذكر الوجه والجواب عن الحديث المذكور؟  
(کیا ایک قربانی تمام اہل خانہ کی طرف سے کافی ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر جواب نفی میں ہے تو حدیث مذکور کا جواب کیا ہے؟)

جواب: (الف) قربانی کے وجوب و عدم وجوب میں مذاہب آئمہ:

کیا قربانی واجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ ہر مسلمان، عاقل، بالغ، صاحب نصاب اور مقیم پر قربانی واجب ہے۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:  
(i) ارشاد ربانی ہے: فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ۔ ”تم اپنے پروردگار کے لیے نماز پڑھو اور قربانی کرو“

(ii) ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ من وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا۔ ”جو شخص طاقت ہونے کے باوجود قربانی نہ کرے، وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔“

(iii) فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ضحوا ”یعنی تم قربانی کرو۔“

۲- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی، حضرت امام احمد بن حنبل اور ایک قول کے مطابق حضرت امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قربانی کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قربانی مجھ پر فرض کی گئی ہے اور تم پر فرض نہیں کی گئی۔

(ii) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم قربانی کرو، کیونکہ یہ تمہارے باپ حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔

(iii) حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ دو سال کے وقفہ سے قربانی کرتے تھے، تاکہ لوگ اسے واجب نہ خیال کر لیں۔  
حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب دیا جاتا ہے۔

۱- یہ روایات منسوخ ہیں یا ضعیف ہیں۔

۲- ہماری روایات قوی ہونے کی وجہ سے راجح ہیں۔

(ب) سب اہل خانہ کی طرف سے ایک قربانی کرنے کا شرعی حکم:

جب ایک گھر میں متعدد گھرانے آباد ہوں اور ہر گھرانے کا سربراہ دوسری شرائط کے ساتھ صاحب نصاب بھی ہو تو ایک قربانی سب کی طرف سے کافی نہیں ہوگی بلکہ ہر گھرانے کے سربراہ کو الگ سے قربانی کرنا واجب ہے۔

اونٹ یا گائے وغیرہ کی سات افراد کی طرف سے قربانی کی جاسکتی ہے۔ علاوہ ازیں حج قرآن و حج تمتع کی وجہ سے اونٹ کی قربانی بھی سات افراد کی طرف سے روا ہے۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے گھر کے جتنے افراد صاحب نصاب ہوں گے، سب کی طرف سے الگ قربانی کرنا واجب ہوگی۔

حدیث کی توجیہ:

حدیث مذکورہ کی توجیہ یوں کی جائے گی کہ صاحب نصاب آدمی عموماً اپنے گھر کا سربراہ ہوتا ہے جس پر قربانی واجب ہوتی ہے۔ اسی مناسبت سے تمام اہل خانہ کی طرف سے ایک قربانی کافی ہونے کا ذکر کیا گیا ہے۔

سوال 3: عن أبي سعيد الخدري أن أهل قريظة لما نزلوا على حكم سعد أرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فجاء على حمار أقمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا إلى سيدكم أو إلى خيركم فجاء حتى قعد إلى

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۱) فصل الاختلاف فی جواز قیام التعظیم و عدم جوازہ فی ضوء الحدیث؟

(قیام تعظیمی کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں اختلاف تفصیلاً بیان کریں؟)

(۲) اذکر الدلائل علی جواز قیام التعظیم مع الجواب عن الاحادیث التي ورد فيها النهی؟

(قیام تعظیمی کے جواز کے دلائل بیان کریں؟ نیز ممانعت والی روایات کا جواب سپرد قلم کریں؟)

جواب: قیام تعظیم کے دلائل اور منکرین کے سوالات کے جوابات:

### 1- قیام تعظیمی کی پہلی دلیل:

بخاری شریف کی مشہور حدیث جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ طیبہ کے قبیلہ بنو قریظہ نے جب حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو اپنا حاکم مان لیا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں طلب کیا۔ ابھی وہ اپنی سواری پر ہی تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو حکم دیا: تم اپنے سردار کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔ اس حدیث میں نہایت صراحت سے کھڑے ہونے کا حکم ہے۔

منکرین قیام کی طرف سے اس حدیث کے جواب میں کہا جاتا ہے چونکہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ زخمی تھے۔ اس لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء یہ تھا کہ لوگ آگے بڑھ کر انہیں سواری سے اتار لیں۔ اس لیے اس قیام سے قیام تعظیمی ثابت نہیں ہوتا۔ چونکہ کھڑے ہونے کا حکم سردار کی نسبت کے ساتھ ہے۔ اس لیے یہ لفظ ظاہر کرتا ہے کہ کھڑے ہونے کا حکم اظہار تعظیم کے لیے تھا اور اسی کا نام قیام تعظیمی ہے۔

### 2- قیام تعظیمی کی دوسری دلیل:

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسجد میں تشریف فرما تھے کہ ان کے رضاعی باپ یعنی حضرت سعدیہ رضی اللہ عنہا کے شوہر حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں بٹھانے کے لیے اپنی چادر شریف کا ایک کونہ بچھا دیا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں حاضر ہوئیں تو ان کے لیے دوسرا کونہ بچھایا۔ پھر اخیر میں رضاعی بھائی حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور انہیں اپنے سامنے بٹھایا۔ اس حدیث سے دوسرے کے لیے خود آپ کا قیام ثابت ہے۔

اس حدیث کے جواب میں منکرین قیام کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ رضاعی بھائی کے لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اکرام کے لیے نہیں تھا بلکہ جگہ بنانے کے لیے تھا کیونکہ آپ اگر اکرام کے لیے قیام فرماتے تو ماں باپ اس کے زیادہ مستحق ہے۔

اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ اوّل تو اس حدیث میں ان کے لیے قیام کی نفی نہیں ہے اور عدم ذکر عدم قیام کا ثبوت نہیں ہوتا۔ دوسرا یہ کہ بٹھانے کے لیے اپنی چادر بچھا دینا ان کے اکرام کے لیے بہت کافی تھا۔ رضاعی بھائی کے سلسلے میں حدیث کے الفاظ یہ ہیں: (قام فاجلس بین یدیه) یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اپنے سامنے انہیں بٹھایا۔ اگر جگہ کی قلت کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام ہوتا تو حدیث کے الفاظ یہ ہوتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اپنی جگہ پر انہیں بٹھایا۔ دوسرا یہ کہ جگہ بنانے کے لیے کھسک جانا کافی تھا۔ کھڑے ہونے کی کوئی حاجت نہیں تھی۔

### 3- قیام تعظیمی کی تیسری دلیل:

فتح مکہ کے دن ابو جہل کے بیٹے حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ خوف کی وجہ سے یمن کی طرف بھاگ گئے تھے۔ اسی حالت میں انہیں خدا نے توفیق دی کہ وہ اسلام لے آئے۔ اس کے بعد ان کی اہلیہ انہیں اپنے ہمراہ لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ جیسے ہی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا جذبہ مسرت میں کھڑے ہو گئے اور ان کا استقبال کیا۔

اسی طرح فتح خیبر کے دن حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ جشہ سے واپس تشریف لائے



تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر ان کا استقبال کیا اور فرمایا: میں نہیں بتا سکتا کہ جعفر کے آنے سے مجھے زیادہ خوشی ہوئی یا خیر کی فتح سے۔

اسی طرح کی ایک حدیث ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ بولے بیٹے حضرت زید بن حارث رضی اللہ عنہ جب ہجرت کے بعد مدینہ منورہ آئے تو اس وقت آپ میرے حجرے میں تشریف رکھتے تھے۔ میں نے دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں دیکھتے ہی کھڑے ہو گئے اور انہیں گلے سے لگایا۔

ان تینوں حدیثوں میں دوسروں کے لیے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام کرنا ثابت ہوا۔ اس بنیاد پر یہ کہنا صحیح ہے کہ دوسرے کے لیے قیام کرنا جائز ہے بلکہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے۔

#### 4۔ قیام تعظیمی کی چوتھی دلیل:

امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث نقل کی ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ بات کرتے تھے اور سلسلہ گفتگو ختم ہو جانے کے بعد جب آپ کھڑے ہوتے تو ہم لوگ بھی کھڑے ہو جاتے اور اس وقت تک کھڑے رہتے جب تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دولت کدے میں داخل نہ ہو جاتے۔ اس حدیث سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صحابہ کرام کا کھڑا ہونا اور کھڑا رہنا ثابت ہو گیا۔

#### 5۔ قیام تعظیمی کی پانچویں دلیل:

اس حدیث کو ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ابوداؤد ترمذی اور حاکم رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ وہ بیان کرتی ہیں کہ سیدہ فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لاتی تھیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے قیام فرماتے تھے اور ان کی پیشانی کو بوسہ دیتے تھے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں: (قَامَ إِلَيْهَا فَبَلَّغَهَا ثُمَّ

أَخَذَ بِيَدِهَا حَتَّى يُجْلِسَهَا فِي مَكَانِهِ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر ان کا استقبال کرتے، ان کی پیشانی چومتے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جگہ پر بٹھاتے تھے۔ اس حدیث سے بھی دوسروں کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام ثابت ہو گیا۔

مکرمین قیام کی طرف سے اس حدیث کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ان کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اکرام کے طور پر نہیں تھا بلکہ جگہ کی تنگی تھی۔ اس لیے جگہ بنانے کے لیے تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جگہ بنانے کے لیے کھڑے ہونے کی ضرورت نہیں تھی صرف کھسک جانا کافی تھا۔ اگر جگہ اتنی تنگ تھی کہ دو آدمی کے بیٹھنے کی گنجائش نہیں تھی تو اس سے لازم آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں بٹھا کر باہر چلے جاتے ہوں حالانکہ کسی حدیث میں ایسی روایت نہیں ملتی۔

#### 6۔ قیام تعظیمی کی چھٹی دلیل:

امام ابوداؤد کی یہ حدیث ہے جسے انہوں نے حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا۔ وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا اٹھنے، بیٹھنے، بات چیت اور اپنی جملہ عادات و اطوار میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ مستابہت رکھتی تھیں۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لے جاتے تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تعظیماً کھڑی ہو جاتی تھیں، آپ کے دست مبارک کا بوسہ لیتی تھیں اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتی تھیں۔

اس حدیث کی روشنی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا قیام تعظیمی ایک آدھ بار کا نہیں تھا بلکہ پوری زندگی ان کا معمول ہی یہ تھا۔ پھر یہ بات بھی گہرائی میں اتر کر سوچنے کی ہے کہ اگر ان کا یہ قیام تعظیمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ناجائز ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس فعل سے انہیں یقیناً روک دیتے لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قیام تعظیمی سے انہیں نہ روکا تو چودھویں صدی کے لوگوں کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ ہمیں آپ کے قیام تعظیمی سے روکیں؟

## 7- قیام تعظیمی کی ساتویں دلیل :-

یہ حدیث حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے امام طبرانی اور خطیب بغدادی رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال میں اس کی صراحت موجود ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص اپنی جگہ سے اپنے بھائی کے لیے اٹھے مگر بنو ہاشم دوسرے کے لیے نہ اٹھیں۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں: یقوم الرجل من مجلسه لآخيه الا بنو هاشم لا یقومون لا حد۔ اس حدیث سے دوسرے کے لیے قیام تعظیمی کا نہ صرف جواز ثابت ہوا بلکہ استحباب بھی ثابت ہو گیا، کیونکہ امر کا ادنیٰ درجہ استحباب ہے۔

### قسم ثانی: آثار سنن

سوال 4: عن البراء رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یأسی بول ما اکل لحمہ۔

(۱) بین اختلاف الائمة فی حکم بول ما یؤکل لحمہ مع دلائلہم؟

(ماکول اللحم جانور کے پیشاب کے بارے میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

(۲) اذکر أجوبة الأحناف عن حدیث العرینیین؟

(حدیث عربین کے بارے میں احناف کی طرف سے جوابات تحریر کریں؟)

جواب: (الف) ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کے شرعی حکم بارے میں مذاہب آئمہ

کیا ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اور گوہر پاک ہے یا نجس؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

۱- حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اور گوہر پاک ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں۔

(۱) حدیث مذکورہ ہے جس میں صراحت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یأسی بول ما اکل لحمہ۔

(ii) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر بیٹھ کر کعبہ کی طرف سفر کیا بلکہ بیت اللہ کا طواف کیا۔

ظاہر ہے کہ اونٹ نے پیشاب کیا ہوگا اور اس کا گوہر بھی مسجد میں گرا ہوگا۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ماکول اللحم جانور کا پیشاب اور گوہر ظاہر ہے ورنہ اسے استعمال میں ہرگز نہ لایا جاتا۔

۲- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام شافعی اور حضرت امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماکول اللحم جانور کا پیشاب اور گوہر نجس ہے، دلائل یہ ہیں:

(i) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم: استنجزہوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه، یعنی تم پیشاب سے پرہیز کرو، کیونکہ عموماً عذاب قبر اسی وجہ سے ہوتا ہے۔

(ii) روایات میں مذکور ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دو قبور کے پاس سے گزر ہوا۔ آپ نے فرمایا: ان قبر والوں کو عذاب قبر ہو رہا ہے اور یہ عذاب کسی بڑے جرم کی وجہ سے نہیں ہو رہا۔ ان میں سے ایک تو پیشاب کے قطروں سے پرہیز نہیں کرتا تھا اور دوسرا چٹلی کھاتا تھا۔ پھر آپ نے کھجور کی تر شاخ کے دو ٹکڑے کیے، ایک ایک دونوں قبوروں پر رکھ دیا اور فرمایا: اب ان کے عذاب میں تخفیف ہو گئی ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام شافعی اور حضرت امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کے دلائل کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اونٹ کو مسجد میں داخل کرنے سے ہرگز یہ لازم نہیں آتا کہ وہ پیشاب اور گوہر بھی ضرور کرے گا۔

(ب) اہل عربینہ کو پیشاب پینے کی اجازت کی وجوہات:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عربینہ کو صدقہ کے اونٹوں کا پیشاب پینے کا حکم دیا تھا وہ اس کے پاک ہونے کی وجہ سے نہیں تھا۔ اس کی کئی وجوہات تھیں جو درج ذیل ہیں:-

۱- آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی بتا دیا گیا تھا کہ ان لوگوں کے مرض کا علاج



پیشاب پینے میں رکھا گیا ہے۔

۲- الحیثیات للمحبیثین، پر عمل کرتے ہوئے ان کا علاج پیشاب پینا تجویز کیا گیا تھا۔

۳- بطور عبرت ان لوگوں کے لیے یہ علاج تجویز کیا گیا تھا، کیونکہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر جو مظالم ڈھائے تھے، اس کی مثال نہیں ملتی۔

سوال 5: عن أنس رضي الله عنه قال ذكرروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فامر بلال أن يشفع الأذان وأن يوتر الإقامة

(۱) ترجمہ الحدیث الی الأردیة و بین معنی الأذان لغة و اصطلاحاً؟  
(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں اور اذان کا لغوی و اصطلاحی معنی بیان کریں؟)

(۲) ما حکم الشرعی للأذان عند الفقهاء الکرام؟ فضل أقوالهم بالادلة؟

(فقہاء کے نزدیک اذان کا شرعی حکم کیا ہے؟ اس بارے میں ان کے اقوال نقل کریں؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں (صحابہ کرام) نے آگ جلانے اور ناقوس استعمال کرنے کا ذکر کیا۔ علاوہ ازیں انہوں نے یہود و نصاریٰ کے طریقہ کا بھی ذکر کیا۔ پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان کے الفاظ دو دو بار اور اقامت کے الفاظ ایک ایک بار کہیں۔

اذان کا لغوی و اصطلاحی:

لفظ کلام اور سلام کی طرح لفظ اذان، بھی خلاف قیاس بروزن فعال باب تفعیل کا مصدر ہے۔ لفظ ”اذان“ کا لغوی معنی ہے: مطلق اعلان۔ چنانچہ اس ارشاد ربانی میں بھی ”اذان“ کا یہی معنی مراد لیا گیا ہے: اَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ، یعنی ”یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے

رسول کی طرف سے اعلان ہے۔“ اس کا اصطلاحی و شرعی معنی ہے: مخصوص الفاظ کے ساتھ مخصوص لوگوں کو مخصوص اوقات میں مخصوص عبادت کی دعوت دینا۔

(ب) اذان کی شرعی حیثیت میں اقوال فقہاء:

نماز پنجگانہ اور نماز جمعہ کے لیے اذان پڑھی جائے گی، اس کی شرعی حیثیت میں فقہاء کے دو اقوال ہیں:

۱- سنت مؤکدہ ہے۔

۲- واجب ہے۔

سوال 6: عن حذیفة رضي الله عنه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فركع فقال في ركوعه سبحان ربی العظیم وفي سجوده سبحان ربی الاعلیٰ۔

(۱) ما حکم التسیح فی الركوع والسجود عند الائمة العظام رحمهم الله تعالیٰ؟

(آئمہ کرام کے نزدیک رکوع اور سجود میں تسبیح کا کیا حکم ہے؟)

(۲) الفاظ التسیح للركوع والسجود مخصوص أم لا؟ بین اختلاف الائمة فی هذه المسئلة؟

(رکوع اور سجود میں بطور تسبیح استعمال ہونے والے الفاظ مخصوص ہیں یا نہیں؟ اس مسئلہ میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

جواب: (الف) رکوع و سجود میں تسبیح کہنے کا حکم:

رکوع و سجود میں تسبیح پڑھنے کی شرعی حیثیت میں فقہاء و علماء کے دو اقوال ہیں:

۱- یہ سنت ہے۔

۲- یہ واجب ہے۔

(ب) رکوع اور سجود کی تسبیح میں اقوال فقہاء:

رکوع اور سجود کی تسبیح کے الفاظ میں فقہاء کے دو، دو اقوال ہیں۔

رکوع کی تسبیح کے الفاظ میں اقوال:

قول اول:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کم از کم تین بار یا زیادہ اور زیادہ کی صورت میں طاق  
عدد ہونا چاہیے۔

قول دوم:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ تین بار، سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ  
وَالرُّوحِ، ایک بار  
سجود کی تسبیح میں اقوال:

قول اول:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کم از کم تین بار یا زیادہ اور زیادہ کی صورت میں طاق  
عدد ہونا چاہیے۔

قول دوم:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى تین بار  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، ایک بار

☆☆☆☆☆☆

الاختیار السوی النہانی تحت اشراف **تنظیم المدارس** لأهل السنة باکستان  
شهادة العالمية فی العلوم العربية والاسلامية "السنة الثانية"  
الطلاب الموافق سنة ۱۴۳۸ھ / 1216ء

﴿الورقة الخامسة: لسنن النسائي وابن ماجه﴾

الوقت المحدد: ثلث ساعات مجموع الأرقام: ۱۰۰

الملاحظه: أجب عن اثنين من كل قسم

القسم الأول: لسنن النسائي

السؤال الأول: أجب عن الأسئلة التالية باللغة العربية؟

(۱) ما هو مسلك الامام النسائي؟ اذكر الأقوال المختلفة فيه؟ ۱۰

(۲) ما قال العلماء في شأن الامام النسائي؟ ۱۰

(۳) ما هو اسم الامام ابن ماجه وما وجه كنيته بابن ماجه؟ ۵

السؤال الثاني: عن أبي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اتروضا من بيتر بضاعة وهي بشر يطرح فيها لحوم الكلاب  
والحيض والتتن فقال الماء طهور لا يتنجسه شيء؟

(۱) فصل اختلاف الانسة في نجاسة الماء الراكد مع دلالتهم؟ ۱۵

(۲) من استدلل بقوله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا يتنجسه

شيء؟ وما الجواب عند الأحناف؟ ۱۰

السؤال الثالث: عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له أن قوما رأوا  
الهلال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يفطروا بعد ما ارتفع  
النهار وأن يخرجوا الى العيد من الغد



(۱) فصل الاختلاف بين الائمة في وجوب صلوة العيد وعدم وجوبه  
مع دلائل كل فريق؟ ۱۵

(۲) بين أن تاخير صلوة عيد الفطر جائز الى اليوم الثاني بعذر أم لا؟  
وأي عذر معتبر فيه؟ ۱۰

### القسم الثاني سنن ابن ماجة

السؤال الرابع: عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا  
أباذر لان تغدو فتعلم اية من كتاب الله خير لك من أن تصلى مائة ركعة ولان  
تغدو فتعلم بابا من العلم عمل به أو لم يعمل خير من أن تصلى ألف ركعة .  
(۱) انقل الحديث الى الأردية وشكله .

(۲) "قوله صلى الله عليه وسلم مثل من تعلمه فرقد و هو في جوفه  
كمثل جراب او كى على مسك" يدل على ان العلم بلا عمل لا يفيد . فما  
الجواب عنه؟ ۱۵

السؤال الخامس: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطاء  
عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت  
لبون وعشرون بنى مخاض ذكور؟

(۱) ترجم الحديث و بين معنى الدية لغة و شرعاً؟ ۱۰

(۲) فصل أقسام القتل مع بيان أن في أى قسم تجب الدية؟ ۱۵

السؤال السادس: عن رافع بن خديج قال كنا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم في سفر فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نكون في  
المغازي فلا يكون معنا مدى فقال ما نهر الدم و ذكر اسم الله عليه فكل  
غير السن والظفر فان السن عظم والظفر مدى الحبشة .

(۱) انقل الحديث الى الأردية واذكر في ضوء الحديث أن النبي

صلى الله عليه وسلم لم استثنى السن والظفر؟ ۱۰

(۲) بين حكم الذبح بالسن والظفر عند الائمة مع دلائل

درجہ عالیہ (سال دوم) برائے طلباء بابت 2016ء

﴿پرچہ پنجم: سنن نسائی وابن ماجة﴾

(قسم اول: سنن نسائی)

سوال ۱: أجب عن الأسئلة التالية باللغة العربية:

(درج ذیل سوالات کے عربی میں جواب دیں؟)

(۱) ما هو مسلك الامام النسائي؟ اذكر الأقوال المختلفة فيه .

(حضرت امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک کیا تھا؟ اس بارے میں مختلف نقل  
کریں؟)

(۲) ما قال العلماء في شأن الامام النسائي؟

(حضرت امام نسائی کی فضیلت کے بارے میں علماء نے کیا کہا ہے؟)

(۳) ما هو اسم الامام ابن ماجة و ما وجه كنيته بابن ماجة؟

(حضرت امام ابن ماجة رحمہ اللہ تعالیٰ کا نام کیا ہے؟ ان کی کنیت ابن ماجة ہونے کی  
وجہ کیا ہے؟)

جواب: (الف) مسلك الامام النسائي وفيه الأقوال الخلف:

وهو كما احد امن الائمة لاهل السنة وقال بعض انه كان من اهل  
التشيع لانه صنف "كتاب الخصائص، في شأن علي رضي الله عنه .

(ب) كلمات الثناء في شأن الامام النسائي رحمہ اللہ تعالیٰ:

۱- قال المنصور الفقيه و احمد بن سلامة الطحاوي رحمهما الله  
تعالى: ابو عبد الرحمن النسائي امام من آمنة المسلمين .

۲- قال ابو الحسن محمد بن مظفر الجافظ رحمه الله تعالى سمعت

مشائخنا بمصر يعترفون له بالتقديم والامانة ويصفون من اجتهاده في الصلوة بالليل والنهار و مواظبته على الحج والجهاد .

۳- قال الحافظ ابن الكثیر رحمہ اللہ فی البدایة: وكذلك اثني عليه غير واحد من الأئمة وشهدوا له بالتقدم والفضل في هذا الشأن .

۴- قال ابن الاثير رحمه الله تعالى: الامام الحافظ شيخ الاسلام احد الأئمة المبرزين والحفاظ المتقين والاعلام المشهورين .

(ج) اسم امام ابن ماجه وكنيته:

وكان اسم امام ابن ماجه: محمد ابو كنيته: ابا عبدالله. ويكون اسمه كاملاً مع كنيته: ابو عبدالله محمد بن يزيد بن ماجه رحمهم الله تعالى .

سوال 2: عن أبي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر يطرح فيها لحوم الكلاب والحیض والنتن فقال الماء طهور لا ينجسه شيء .

(۱) فصل اختلاف الأئمة في نجاسة الماء الراكد مع دلالتهم .

(کھڑے پانی میں نجاست گرنے سے پلید ہونے کے بارے میں مذاہب آئمہ بیان کریں؟)

(۲) من استدل بقوله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شيء؟ وما الجواب عند عند الأحناف؟

(الفاظ حدیث "الماء طهور لا ينجسه شيء" سے کس نے استدلال کیا ہے؟ احناف کی طرف سے اس کا جواب کیا ہے؟)

جواب: (الف) کھڑے پانی میں نجاست گرنے سے اس کے نجس یا عدم نجس کے بارے میں مذاہب آئمہ:

ماء جاری وہ ہے جو تکا بہا کر لے جائے، اس کے بارے میں تمام آئمہ فقہ کا اختلاف

ہے کہ اس میں نجاست گرنے سے نجس نہیں ہوتا جب تک اس کے اوصاف ثلاثہ رنگ، بو اور ذائقہ میں سے کوئی تبدیل نہ ہو جائے۔

دریافت طلب یہ بات سمجھ کہ ماء راكد میں نجاست گرنے سے وہ پلید ہوتا ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے اور اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ ماء قلیل و کثیر میں فرق ہے۔ ماء راكد قلیل مطلقاً نجاست گرنے سے نجس ہو جاتا ہے خواہ اس کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل نہ بھی ہو لیکن ماء کثیر اس وقت تک نجس نہیں ہوتا جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی تبدیل نہ ہو جائے۔

آئمہ ثلاثہ کے دلائل درج ذیل ہیں:

(i) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یسولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ . یعنی "تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہوئے پانی میں ہرگز پیشاب نہ کرے کہ پھر وہ اس سے غسل کرے۔"

(ii) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یسال فی الماء الراكد . "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع کیا ہے۔"

(iii) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے: ظہور اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسلہ سبع مرات او لهن بالتراب . "جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے سات مرتبہ دھویا جائے جبکہ پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ صاف کیا جائے۔"

۲- حضرت امام مالک اور اہل ظاہر کے نزدیک ماء راكد میں نجاست گرنے سے مطلقاً نجس نہیں ہوتا مگر جب نجاست کا غلبہ ہو جائے اور پانی کی روانی کو ختم کر دے۔



انہوں نے زیر بحث حدیث سے دلیل اخذ کی ہے، جس میں صراحت سے فرمایا گیا ہے: ان السماء طهور لا ینجسہ شیء یعنی ”پانی پاک ہے اور اسے کوئی چیز پلید نہیں کرتی“۔

(ب) آخر ملاش کی طرف سے اس دلیل کا جواب یوں دیا جاتا ہے:

(i) الماء میں سیاق حدیث اور قرینہ سوال کی بناء پر الف لام عہد خارجی کا ہے، اس سے خاص بڑ بضع کا پانی مراد ہے نہ کہ مطلق پانی اور بڑ بضع کا پانی جاری تھا۔

(ii) اگر پانی کو عام بھی تسلیم کیا جائے تو تب بھی دیگر احادیث مبارکہ کے باعث حدیث ماء جاری اور ماء را کہ کثیر سے مقید ہوگا۔

(iii) زیر بحث حدیث سند میں اضطراب کی وجہ سے قابل استدلال نہیں ہے، کیونکہ یہ روایت ضعیف ہے۔

سوال 3: عن ابی عمیر بن انس عن عمومة له ان قوما راوا الهلال فأتوا السبی صلی اللہ علیہ وسلم فأمرهم أن یفطروا بعد ما ارتفع النهار و أن یتخرجوا الی العید من الغد

(۱) فصل الاختلاف بین الائمة فی وجوب صلوة العید وعدم وجوبہ مع دلائل کل فریق؟

(نماز عید کے وجوب یا عدم وجوب کے بارے میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟)

(۲) بین أن تأخیر صلوة عید الفطر جائز الی الیوم الثانی بعذر أملا؟ وای عذر معتبر فیہ؟

(نماز عید الفطر عذر کے سبب دوسرے دن تک مؤخر کرنا جائز ہے یا نہیں؟ قابل اعتبار عذر کون سا ہو سکتا ہے؟)

جواب: (الف) نماز عید کے وجوب یا عدم وجوب میں مذاہب آئمہ:

کیا نماز عید واجب ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل

درج ذیل ہے۔

۱- حضرت امام شافعی، حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ نماز عیدین سنت مؤکدہ ہے۔ انہوں نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں صراحت ہے کہ کسی مجبوری کی بنا پر مقررہ دن میں یہ نماز ادا نہ کی جاسکے تو دوسرے ادا کی جاسکتی ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز عیدین واجب ہے۔ آپ نے بھی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ جس میں وضاحت ہے کہ اگر کسی عذر شرعی کی وجہ سے عید دن میں نماز عید نہ پڑھی جاسکے تو دوسرے دن اس کا اہتمام کیا جاسکتا ہے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ نماز عیدین ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر نماز جمعہ واجب ہے۔

بعض مشائخ کا قول ہے کہ اس بارے میں دو اقوال ہیں: پہلا قول اس کے وجوب کا ہے اور دوسرا اس کے سنت مؤکدہ ہونے کا ہے۔ دوسرے قول کی دلیل مشہور روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزیں مجھ پر فرض کی گئی ہیں جبکہ وہ تمہارے لیے سنت ہیں: (۱) نماز وتر (۲) نماز چاشت (۳) نماز عید۔

علاوہ ازیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر نماز عیدین واجب ہوتی تو اس کے لیے اذان و اقامت کا بھی اہتمام ہوتا جبکہ شرعی طرح پر یہ بات نہیں ہے۔ اس سوال کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ بات ضروری نہیں ہے کہ جو نماز واجب ہو اس کے لیے اذان و اقامت بھی ہو مثلاً نماز جنازہ واجب ہے لیکن اس کے لیے اذان و اقامت نہیں ہے۔

جمہور فقہاء احناف کے نزدیک نماز عیدین واجب ہے۔ اس پر مزید ایک دلیل یہ ارشاد خداوندی ہے: وَلَسْکَکِبْرُؤا اللہ عَلَی مَا هَذَا کُمْ۔ ”اور تم اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرو جس کی اس نے تمہیں رہنمائی فرمائی ہے“۔ جب نماز عیدین میں تکبیریں کہنا واجب ہے تو نفس نماز کا بھی تقاضا ہے کہ یہ واجب ہو۔

(ب) دوسرے دن نماز عید الفطر ادا کرنے کے شرعی اعذار:

اگر کسی شرعی عذر کی بنا پر مقررہ دن میں نماز عید الفطر نہ پڑھی جاسکے تو دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے لیکن اس کے بعد مؤخر نہیں کی جاسکتی۔ سوال یہ ہے کہ وہ شرعی اعذار کون سے ہیں جن کی بنا پر نماز عید الفطر دوسرے روز پڑھی جاسکتی ہے؟ نماز عید الفطر دوسرے دن تک مؤخر کرنے کے شرعی اعذار تین ہیں جو درج ذیل ہیں:

۱- مسلسل شدید بارش کا نزول ہونا

۲- خوف دشمن ہونا

۳- چاند نظر آنے کی اطلاع بعد از زوال موصول ہونا۔

قسم ثانی: سنن ابن ماجہ

سوال 4: عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ لَأَنْ تَعْدُو فَتَعْلَمَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ مِائَةَ رَكْعَةٍ وَلَأَنْ تَعْدُو فَتَعْلَمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ عَمِلَ بِهِ أَوْ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ أَلْفَ رَكْعَةٍ .

(۱) انقل الحديث الى لأدوية وشكله؟

(حدیث پر اعراب لگائیں اور اس کا اردو میں ترجمہ کریں؟)

(۲) ”قولہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل من تعلمہ فرقد و هو فی خوفہ کمثل جراب او کی علی مسک“ يدل علی ان العلم بلا عمل لا یفید . فما الجواب عنه؟

جواب: (الف) ترجمہ و اعراب:

اعراب اوپر لگا دیئے گئے ہیں اور ترجمہ درج ذیل ہے:

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: ”اے ابو ذر! اگر تم صبح کے وقت قرآن کریم کی ایک آیت سیکھ لو یہ تمہارے لیے

ایک سورت ادا کرنے سے بہتر ہے اور اگر تم صبح کے وقت کوئی مسئلہ سیکھ تو خواہ تم اس پر عمل کرو یا نہ کرو، تو یہ تمہارے لیے ہزار رکعت پڑھنے سے بہتر ہے۔“

(ب) احادیث میں تعارض کا جواب:

پہلی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ علم بغیر عمل کے مفید ہے اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ علم بغیر عمل کے غیر مفید ہے۔ اس طرح دونوں روایات میں تعارض ہوا۔ اس کا ارتقا یوں کیا جاسکتا ہے کہ دوسری روایت میں صاحب علم سونے کی وجہ سے مرفوع القلم ہو گیا جبکہ علم کی روشنی اس کے دل و دماغ کو جلا بخشنے ہوئے ہے، جس طرح خوشبو استعمال کرنے کے بعد جسم پر کپڑا ڈالنے سے خوشبو کا لہجہ نہیں ہوتی بلکہ وہ محفوظ ہوتی ہے۔ اسی طرح وقتی طور پر عمل موقوف ہو گیا اور بیدار ہونے کے بعد وہ بحال ہو گیا۔ ہماری تائید اس مشہور حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ عالم باعمل کا سونا جاہل کی رات بھر کی عبادت سے بہتر ہے۔

سوال 5: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطاء عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض و عشرون بنت لبون و عشرون بني مخاض ذكور .

(۱) ترجم الحديث و بين معنى الدية لغة و شرعاً؟

(حدیث کا ترجمہ کریں اور ”دیت“ کا لغوی و شرعی معنی بیان کریں؟)

(۲) فصل أقسام القتل مع بيان أن في أي قسم تجب الدية .

(اقسام قتل بیان کریں اور وہ قتل بتائیں جس میں دیت واجب ہوتی ہے؟)

جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قتل خطاء کی دیت یہ ہے: بیس اونٹ تین سال کے، بیس اونٹ چار سال کے، بیس اونٹیاں دو سال کی، بیس اونٹیاں ایک سال کی اور بیس اونٹ ایک سال کے (کل تعداد ایک سو اونٹ ہیں جو دیت میں دیئے جائیں گے)



## دیت کا لغوی و شرعی معنی:

لفظ ”دیت“ کا لغوی معنی ہے: مقتول کا حق و معاوضہ۔ اس کا اصطلاحی و شرعی معنی ہے: کسی مسلمان یا ذمی کو ناحق قتل کرنے یا اس کے کسی عضو کو تالف کرنے کی وجہ سے جو شرعی تاوان واجب ہوتا ہے۔ بعض اوقات جان کے ضائع کرنے کے تاوان کو ”دیت“ اور عضو کے تلف کرنے کے تاوان کو ”ارش“ کہا جاتا ہے۔

## (ب) اقسام قتل:

قتل کی پانچ اقسام ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) قتل عمد۔ (۲) قتل شبہ عمد۔ (۳) قتل خطاء۔ (۴) قتل قاتل مقام خطاء۔ (۵) قتل

بالسبب۔

## قتل اور اس کی دیت:

حضرت امام اعظم اور حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو قسم کے قتل ہیں دیت واجب ہوتی، اس کی تفصیل درج ذیل ہیں:

اول: قتل خطاء اس میں پانچ قسم کے ایک سواونٹ بطور دیت واجب ہوتے ہیں:

(۱) بیس: دو سال کی اونٹیاں (۲) بیس تین سال کی اونٹیاں (۳) بیس دو سال کے اونٹ (۴) بیس چار سال کے اونٹ (۵) بیس پانچ سال کے اونٹ۔

دوم: قتل شبہ عمد: اس کی دیت چار قسم کے ایک سواونٹ ہیں:

(۱) پچیس اونٹیاں دو سال کی۔ (۲) پچیس اونٹیاں تین سال کی۔ (۳) پچیس اونٹیاں تین سال کی۔ (۴) پچیس اونٹیاں پانچ سال کی۔

یاد رکھو: ہر درہم یا ایک ہزار دینار بطور دیت ہوں گے۔

سوال ۶: عن رافع بن خدیج قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فقللت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا نکون فی المغازی فلا یکون معنا مدی فقال ما انهر الدم و ذکر اسم اللہ علیہ فکل غیر السن

## والظفر فان السن عظم والظفر مدى الحبشة۔

(۱) انقل الحديث الى الأردية واذكر في ضوء الحديث أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم استثنی السن والظفر؟

(حدیث کا اردو میں ترجمہ کریں اور بتائیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دانت اور ناخن کو مستثنیٰ کیوں کیا؟)

(۲) بین حکم الذبح بالسن والظفر عند الأئمة مع دلالتهم؟

(دانت اور ناخن سے ذبح شدہ جانور کے بارے میں مذاہب آئمہ مع دلائل بیان کریں؟)

## جواب: (الف) ترجمہ حدیث:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم غزوات میں ہوں تو ہمارے پاس چھریاں نہیں ہوتیں؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا نام لے کر جس چیز سے بھی خون بہایا جائے تو تم کھاؤ، سوائے دانت اور ناخن کے۔ دانت تو اس لیے کہ یہ ہڈی ہے اور ناخن اس لیے کہ یہ حبشی لوگوں کی چھری ہے۔

## دانت اور ناخن کو مستثنیٰ کرنے کی وجہ:

جانور کو ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر چھری یا کوئی بھی تیز دھار چیز جو خون بہا دے سے ذبح کیا جاسکتا ہے لیکن دانت اور ناخن کو ذبح کے لیے استعمال کرنا درست نہیں ہے۔ ان دونوں کے استثناء کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دانت ہڈی ہے جو جنات کی خوراک ہے، اس سے جانور ذبح کرنا درست نہیں ہے۔ ناخن کو اس لیے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے کہ یہ حبشی لوگوں کی چھری ہے اور ان سے مشابہت کی وجہ سے اس سے ذبح کرنا منع ہے۔ اغیار سے مشابہت اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من شبه بقوم فهو منهم۔ ”جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرتا ہے اسے ان



گوں میں شمار کیا جاتا ہے۔

(ب) دانت اور ناخن سے ذبح کرنے میں مذاہب آئمہ:

کیا دانت اور ناخن سے جانور ذبح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں آئمہ فقہ کا اختلاف ہے اور اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کا موقف ہے کہ دانت یا ناخن سے کسی جانور کو ذبح کرنا جائز نہیں ہے، خواہ یہ جسم سے متصل ہوں یا الگ ہوں۔ انہوں نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے۔

۲- حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر دانت اور ناخن جسم سے الگ ہوں تو ان سے جانور کو ذبح کرنا کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ اگر یہ جسم سے متصل ہوں تو ان سے ذبح کرنا منع ہے۔ آپ نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب ہم میں سے کوئی شخص شکار پائے تو اس کے پاس چھری نہ ہو کیا وہ پتھر یا لاٹھی وغیرہ سے ذبح کر سکتا ہے؟ آپ نے جواب میں فرمایا: **أَمَرِ الدَّمَ بِمَ شِئْتَ وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ**۔ ”تم جس چیز سے بھی خون بہا سکتے ہو، ذبح کرو اور اس پر بسم اللہ پڑھ لیا کرو“۔ اس روایت میں دانت اور ناخن کو مستثنیٰ قرار نہیں دیا گیا۔ دانت اور ناخن سے ذبح کرنے کی ممانعت والی روایات اس صورت پر محمول ہیں جب وہ جسم سے متصل ہوں۔

☆☆☆☆☆☆

شرح صحیح بخاری شریف  
کمل 12 جلدیں

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی شاہ  
شرح: علامہ محمد امجد علی شاہ

صحیح مسلم شریف  
کمل 8 جلدیں

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی شاہ  
شرح: علامہ محمد امجد علی شاہ

شرح جامع ترمذی شریف  
کمل 6 جلدیں

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی شاہ  
شرح: علامہ محمد امجد علی شاہ

شرح ابوداؤد شریف  
کمل 8 جلدیں

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی شاہ  
شرح: علامہ محمد امجد علی شاہ

شرح نسائی شریف  
کمل 6 جلدیں

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی شاہ  
شرح: علامہ محمد امجد علی شاہ

شرح ابن ماجہ شریف  
کمل 6 جلدیں

ترجمہ: مولانا محمد امجد علی شاہ  
شرح: علامہ محمد امجد علی شاہ

سبیر برادرز®  
زبیہ سنٹر، ۴۴، اڈو بازار لاہور  
فون: 042-37246006



# شرح انتخاب احادیث

— ترجمہ —

ابوالعلاء محمد الدین جہانگیر  
اَدَامَ اللّٰہُ تَعَالٰی مَعَالِیْہِ وَبَارَکَ اَیَّامُہِ وَلِیَّالِیْہِ

— شاح —

علامہ محمد لیاقت علی رضوی  
دامت برکاتہم العالیہ

مکمل

5

جلدیں

شبیر برادرز®  
زبیہ سنٹر، ۴۴، انڈیا بازار لاہور  
فون: 042-37246006